

**«Описание молитвы Пророка
(да благословит его Аллах и
приветствует) с самого
начала до конца, как если бы
вы это видели собственными
глазами »**

Читателю предлагается труд известного современного богослова шейха аль-Албани, который на основании многолетнего изучения хадисов реконструирует совершение молитвы Пророком Мухаммадом. Перевод снабжен примечаниями, краткими биографиями упоминаемых знатоков хадисов и глоссарием (словарем).

Книга предназначена для верующих мусульман, а также для изучающих ислам и интересующихся его историей и молитвенной практикой.

Перевод: Н. Гайнуллин, Д. Хайруллин.

Москва: Умма, 2004.

Содержание

От переводчика

Краткие сведения об авторе книги

Предисловие автора к первому изданию

Причины написания данной книги и некоторые её особенности

Методология данной книги

Высказывания имамов относительно следования Сунне и отречения от их взглядов, если они ей противоречат

Имам Абу Ханифа (да будет милостив к нему Аллах)

Имам Малик ибн Анас (да будет милостив к нему Аллах)

Имам аш-Шафи'и (да будет милостив к нему Аллах)

Имам Ахмад ибн Ханбал (да будет милостив к нему Аллах)

Последователи имамов отказываются от их взглядов, если они противоречат Сунне

**Описание молитвы Пророка (да благословит его Аллах и приветствует)
Обращение в сторону Каабы**

Стояние во время молитвы (кйям)

О молитве больного человека в положении сидя

О молитве на корабле

О сидении (ку'уд) и стоянии (кийам) во время совершения дополнительной ночной молитвы (тахаджжуд)

О совершении молитвы в обуви и об указании так поступать

О молитве на минбаре

Об обязательности преграды перед молящимся

О том, что прерывает молитву

О запрете совершать молитву, обратившись лицом к могиле

Намерение

Такбир, открывающий молитву (такбират аль-ихрам)

Поднятие рук

Возложение правой руки на левую и веление так поступать

Возложение рук на грудь

Устремление взора к месту совершения земных поклонов и проявление должного смирения во время молитвы

Слова обращения к Аллаху с мольбой в начале молитвы (ду'а аль-истифтах)

Чтение Корана

Чтение каждого аята с остановкой между ними

О необходимости прочтения суры «аль-Фатиха» и о её достоинствах

Отмена чтения Корана в тех рак'атах молитвы, когда имам читает Коран вслух

Обязательность чтения Корана в тех рак'атах молитв, когда имам не читает Коран вслух

Слово «Амин» и его произнесение имамом вслух

Чтение (других сур Корана) после «аль-Фатихи»

Сочетание сходных (по смыслу) и других сур Корана

О дозволенности чтения только суры «аль-Фатиха»

Чтение Корана вслух и про себя во время совершения (обязательных) пятикратных и других молитв

Чтение Корана вслух и про себя во время совершения дополнительной ночной молитвы (тахаджжуд)

О том, какие суры и аяты Корана он (да благословит его Аллах и приветствует) читал во время совершения различных молитв

1. Утренняя молитва («аль-фаджр»)
2. Чтение Корана во время совершения дополнительной (сунна) молитвы перед обязательной утренней молитвой
3. Полуденная молитва («аз-зухр»)
4. Чтение аятов Корана после суры «аль-Фатиха» в последних двух рак'атах полуденной молитвы
5. Послеполуденная молитва («аль-'аср»)
6. Закатная молитва («аль-магриб»)
7. Чтение Корана во время совершения дополнительной (сунна) молитвы после обязательной закатной молитвы
8. Вечерняя молитва («аль-'иша»)
9. Дополнительная ночная молитва (тахаджжуд)
10. Молитва «аль-витр»
11. Пятничная молитва
12. Молитва по случаю каждого из двух праздников
13. Погребальная молитва

Чтение Корана по всем правилам («тартиль») и старание читать его красиво

О напоминании имаму (аятов Корана, если в том возникнет необходимость)

Обращение к Аллаху за защитой от шайтана и легкое поплёвывание во время молитвы с целью избавления от его наущений

Поясной поклон (руку')

Особенности поясного поклона

Об обязательности соблюдения спокойствия во время совершения поясного поклона

Слова поминания Аллаха при совершении поясного поклона

О совершении продолжительного поясного поклона

Запрет на чтение Корана при совершении поясного поклона

Выпрямление из поясного поклона и слова обращения к Аллаху, произносимые после поясного поклона

О продолжительном стоянии после поясного поклона и об обязательности соблюдения спокойствия при этом

Земной поклон (суджуд)

О склонении в земном поклоне, опираясь на руки

Особенности земного поклона

Об обязательности соблюдения спокойствия при совершении земного поклона

Слова поминания Аллаха при совершении земного поклона

Запрет на чтение Корана при совершении земного поклона

О совершении продолжительного земного поклона

Достоинства земного поклона

О совершении земных поклонов на земле и на подстилке

О выпрямлении после (первого) земного поклона

Сидение в положении «ифтираш» между двумя земными поклонами

Сидение в положении «ик'а'» между двумя земными поклонами

Об обязательности соблюдения спокойствия между двумя земными поклонами

О продолжительном сидении между двумя земными поклонами

Слова мольбы, обращаемой к Аллаху между двумя земными поклонами

Совершение второго земного поклона

Сидение для отдыха (джальсат аль-истираха)

О вставании для совершения следующего рак'ата, опираясь на руки

Второй рак'ат

Об обязательности прочтения суры «аль-Фатиха» в каждом рак'ате

Первый ташаххуд

О совершении движений (правым указательным) пальцем при произнесении ташаххуда

Об обязательности первого ташаххуда и о правомерности обращения с мольбами к Аллаху в это время

Формы ташаххуда

Молитва за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует): её место и формы

Важные замечания относительно молитвы за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует)

Обращение к Аллаху (ду'а) в первом ташаххуде

Вставание для совершения третьего, а затем четвертого рак'атов

Обращение с мольбой к Аллаху (кунут) при совершении пяти молитв в случае какого-либо бедствия (несчастья)

Ду'а аль-кунут при совершении молитвы «аль-витр»

Последний ташаххуд

Об обязательности этого ташаххуда

Об обязательности обращения к Аллаху с молитвами за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в этом ташаххуде

Об обязательности обращения к Аллаху за защитой от четырёх вещей перед мольбами, произносимыми до приветствия

Различные формы мольбы, обращаемой к Аллаху перед произнесением слов приветствия

Произнесение приветствия (таслим)

Об обязательном произнесении приветствия (таслим)

Заключение

Приложение № 1

«Человек, который плохо помолился» (да будет доволен им Аллах)

Приложение № 2

Слабость хадиса о возложении рук ниже пупка (из книг шейха аль-Албани «Ирва' аль-Галиль» (353) и «Ахкам аль-Джана'из» (стр. 118)

Слабость Абдурахмана ибн Исхака аль-Куфи в глазах имамов - знатоков хадисов

Приложение № 3

Слабость хадиса, в котором осуждается чтение Корана за имамом

Приложение № 4

Анализ хадисов, касающихся произнесения слова «Амин» имамом и молящимися позади него

Приложение № 5

Совершение двух рак'атов после молитвы «аль-витр»

Приложение № 6

Слабость хадисов, в которых упоминается о проведении по лицу руками после обращения к Аллаху с мольбой (ду'а)

Список использованной литературы

Глоссарий

Во Имя Аллаха Всемилостивого, Милосердного!

От переводчика

Хвала Аллаху, Господу миров, Который направил Своего Посланника с Истинным Руководством, велел людям следовать ему и сказал: **«Посланник Аллаха (являет собой) прекрасный пример для вас...»** (Сура «Женщины», аят 65). Благословения и мир нашему Пророку Мухаммаду, членам его семьи, его сподвижникам и всем тем, кто последовал за ними с чистыми сердцами!

Предлагаемая вниманию читателя книга принадлежит перу выдающегося учёного-богослова, крупнейшего знатока хадисов (мухаддиса) прошлого века шейха Мухаммада Насируддина аль-Албани, который широко известен в странах исламского мира и за его пределами.

Материалом для данной книги послужили многочисленные достоверные хадисы Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), которые освещают самые разные вопросы, связанные с совершением молитвы. При этом автор указывает источники каждого хадиса, их классификацию и степень достоверности. Кроме того, в книге содержатся достоверные хадисы о соответствующих поступках и высказываниях сподвижников Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), их последователей и авторитетнейших знатоков религии (да будет доволен ими Аллах).

Следует отметить, что при написании книги автор проделал колоссальную работу по отделению достоверных и хороших хадисов от слабых и вымышленных. Особую ценность книге придаёт и тот факт, что в качестве источников в ней использованы многочисленные фрагменты, взятые из трудов выдающихся мусульманских богословов, которые до сих пор не опубликованы и хранятся в виде рукописей в крупнейших библиотеках исламского мира. Такой комплексный и всеобъемлющий подход к написанию книги свидетельствует об обширных познаниях автора и глубоком понимании им различных рассматриваемых в ней вопросов.

Эта книга, несомненно, будет полезна для всех мусульман, желающих следовать Пречистой Сунне Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и совершать молитву так, как это предписано Всевышним Аллахом и Его Посланником (да благословит его Аллах и приветствует), ибо в достоверном хадисе сообщается, что «в День Воскресения расчёт с рабом Аллаха прежде всего будет произведён за молитву, и если молитва будет хороша, то хорошими будут и все остальные его дела, если же молитва его окажется негодной, то и остальные его дела окажутся негодными» (Ат-Табарани, «аль-Аусат»).

Хотелось бы обратить внимание уважаемого читателя на следующие важные моменты:

1. В целях максимально возможной адекватности перевода в круглые скобки (...) заключены слова, отсутствующие в арабском тексте, однако необходимые для целостности восприятия текста на русском языке. Смысл исходного текста ни в коем случае не изменён.
2. В некоторых случаях, где требовалось привести дополнительные комментарии (например, объяснить значение какого-либо слова или явления), они были взяты из трудов крупнейших и авторитетных мусульманских учёных (Абд ар-Рахмана ибн Насира ас-Са'ди, Сафий ар-Рахмана аль-Мубаракфури, Махмуда ат-Таххана, Хафиза бин Ахмада аль-Хаками и др.) и обозначены следующим образом: Прим. перев.
3. Различные формы мольбы и поминаний Аллаха на арабском языке даны в русской транскрипции и выделены курсивом.
4. Аяты Священного Корана приводятся в смысловых переводах Эльмира Кулиева, Владимира Абдаллы Нирши, Игнатия Крачковского, Абдель Салама аль-Манси и Сумайи Афифи. Каждый раз выбиралась та версия перевода, которая наиболее полно и адекватно отражает смысл того или иного аята Корана.
5. Некоторые хадисы, которые содержатся в известных сборниках и уже опубликованы на русском языке в переводе Владимира Абдаллы Нирши (например, «Сахих» аль-Бухари, «Сады Праведных» ан-Навави и др.), приводятся в этой книге без существенных изменений.
6. С целью облегчения восприятия перевод некоторых авторских примечаний к Предисловию к первому изданию этой книги публикуется с некоторыми сокращениями.

Искренне желаю каждому из тех, кто прочитает эту книгу, извлечь для себя пользу из имеющихся в ней наставлений, найти ответы на интересующие вопросы и снискать благоволение Всевышнего Аллаха за выполнение содержащихся в данной книге указаний Пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

Прошу Живого и Вечносущего Аллаха вознаградить шейха аль-Албани за все усилия, которые он предпринял при написании данной книги!

Прошу также Всепрощающего и Милосердного Аллаха простить меня, если я совершил какую-либо ошибку при переводе аятов или хадисов Его Посланника (да благословит его Аллах и приветствует), и я прошу Всевышнего Аллаха сделать мой труд искренним пред Его Благословенным Ликом и поместить его на чашу Весов с моими добрыми деяниями в тот День, когда не принесут пользы ни богатство, ни дети, и когда ни один человек не сможет помочь другому!

Хвала Аллаху, благодаря Милости Которого доводятся до конца благие дела, и да благословит Он и да приветствует нашего Пророка Мухаммада, членов его семьи, сподвижников и всех мусульман, неуклонно следующих Сунне Посланника.

Дамир Хайруддин
29 число месяца зуль-хиджжа 1423 г.х.
(02.03.2003)

Во Имя Аллаха Всемилостивого, Милосердного!

Краткие сведения об авторе книги

Шейх Мухаммад Насирруддин ибн Нух ибн Адам Наджати аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) родился в городе Шкодер, бывшей столице Албании, в 1332 г.х. (в 1914 г. по христианскому летоисчислению). Он был выходцем из бедной семьи. Его отец, аль-Хадж Нух Наджати аль-Албани, получив шариатское образование в Стамбуле (Турция), вернулся в Албанию и стал крупным учёным-богословом ханафитского мазхаба (религиозно-правовой школы). После того как в Албании пришёл к власти Ахмет Зогу и там стали повсеместно распространяться атеистические идеи, семья будущего шейха совершила хиджру (переселение ради спасения своей веры) в Дамаск (Сирия). В Дамаске шейх аль-Албани получил начальное образование в школе, которая в течение многих веков служила убежищем для всех людей, стремившихся к знаниям, а затем стал обучаться Священному Корану, правилам чтения Корана (таджвид), наукам, связанным с арабским языком, праву ханафитского мазхаба и другим предметам исламского вероучения как у своего отца, так и у других шейхов (например, Са'ида аль-Бурхани). У отца он также обучился ремеслу часовщика, преуспел в нем и стал известным мастером, чем и зарабатывал себе на жизнь.

К двадцатилетнему возрасту, находясь под влиянием статей из журнала «аль-Манар», которые написал шейх Мухаммад Рашид Рида, где он выявлял степень достоверности хадисов в книге аль-Газали «Воскрешение наук о вере» через критику надёжности цепочек их передатчиков (иснадов), шейх аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) начал специализироваться в хадисоведении и относящихся к этой области науках. Заметив в юноше признаки яркого ума и необычайных способностей, великолепную память, а также сильное желание к обучению исламским наукам и хадисам, историк и знаток хадисов из города Халеб шейх Мухаммад Рагиб ат-Табах дал ему письменное разрешение (иджаза) на преподавание своего сборника сообщений о достоверных передатчиках под названием «аль-Анвар аль-Джалийя фи Мухтасар аль-Асбат аль-Халябийя». Первой работой будущего шейха явилась полная фиксация в письменной форме и комментарии к монументальному труду крупнейшего знатока хадисов (хафиза) аль-Ираки «Аль Мугни 'ан-Хамли-ль-Асфар фи-ль-Асфар фи Тахридж ма фил-льхийя мин-аль-Акбар».

Вопреки возражениям отца сын занялся более глубоким изучением хадисов и смежных наук. Более того, библиотека отца, которая состояла в основном из различных трудов ханафитского мазхаба, не могла удовлетворить потребности и жажду знаний будущего шейха. Не имея достаточных средств на приобретение многих книг, юноша брал их в знаменитой библиотеке Дамаска «Аз-Захирийя» либо был вынужден одалживаться у книжных торговцев.

Шейх аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) настолько погрузился в науку о хадисах, что иногда закрывал свою часовую мастерскую и оставался в библиотеке по 12 часов, прерываясь лишь для совершения молитвы. Довольно часто он даже не уходил из библиотеки, чтобы принять пищу, обходясь парой взятых с собой бутербродов. В конце концов дирекция библиотеки предоставила ему специальную комнату для исследований и ключ от книгохранилищ, где шейх работал с раннего утра до поздней ночи. В этот период времени шейх аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) написал много полезных трудов, большинство из которых до сих пор не опубликованы.

Шейх аль-Албани с честью и терпением выносил многие испытания, выпадавшие на его долю. Немалую поддержку в трудные моменты жизни ему оказывали уважаемые шейхи

Дамаска (шейх Бахджатул Битар, шейх Абдул-Фаттах и имам Тауфик аль-Барзах — да будет милостив к ним всем Аллах), которые побуждали его продолжать свои исследования.

Спустя некоторое время шейх аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) стал преподавать два раза в неделю. На его занятиях, которые посещали студенты и преподаватели университетов, рассматривались вопросы исламского вероучения ('акида), права (фикх), хадисов и смежных наук. Он также стал совершать ежемесячные поездки в различные города Сирии и Иордании.

Многие исламские университеты и организации стали приглашать шейха к себе, предлагая ему занять высокие должности, однако большинство из этих предложений он отклонял, объясняя это своей огромной занятостью в деле приобретения и распространения знаний.

После того как вышел в свет ряд его трудов, шейх аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) был приглашен читать курс лекций по наукам о хадисах в Исламский университет Медины (Саудовская Аравия), где он проработал с 1381 по 1383 г. х., став также одним из членов руководства Университета. Благодаря его усилиям преподавание хадисов и связанных с ними наук поднялось на качественно иной, более высокий уровень. В результате гораздо большее число студентов стало специализироваться в хадисоведении и смежных дисциплинах. В знак признания заслуг шейха ему было присвоено звание профессора Исламского университета Медины. Затем он вернулся к своим прежним исследованиям и работе в библиотеке «Аз-Захирийя», передав собственную часовую мастерскую одному из своих братьев.

Шейх аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) посетил с циклом лекций многие страны (Катар, Египет, Кувейт, ОАЭ, Испанию, Великобританию и др.). Несмотря на то, что он приобрёл широкую известность во всём мире, у него никогда не было стремления к славе. Он любил повторять:

«Любовь к славе переламывает человеку спину».

Крупные мусульманские богословы и имамы почтительно отзывались о шейхе аль-Албани(1). Они консультировались с ним по вопросам религиозно-правового характера, посещали его, обменивались многочисленными письмами. Во главе всех этих учёных стоял шейх Абдул-Азиз ибн Баз (да будет милостив к нему Аллах), который испытывал к шейху очень глубокое уважение(2). Другой учёный-богослов, крупнейший знаток тафсира и арабского языка шейх Мухаммад аль-Амин аш-Шанкити столь высоко почитал шейха аль-Албани, что, когда последний проходил мимо него во время занятий в мечети Медины, он специально прерывал урок, чтобы встать со своего места и поприветствовать шейха. Перечисление всех высказываний великих учёных, богословов, правоведов и имамов, которые высоко ценили и уважали шейха аль-Албани, заняло бы здесь слишком много места, поэтому ограничимся лишь теми примерами, что приведены выше.

Более сотни работ из наследия шейха аль-Албани посвящены главным образом исследованию хадисов. Он приложил немало усилий для проверки и отбора достоверных хадисов от слабых либо вымышленных. Шейх аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) проанализировал на достоверность известные сборники хадисов ат-Тирмизи, Абу Дауда, ан-Наса'и, Ибн Маджи, а также труды «Джами' ас-Сагир» и «Мишкат аль-Масабих» ас-Суйути, «Фикх ус-Сунна» Саида Сабика, «Дозволенное и запретное в исламе» доктора Йусуфа Карадави, «Сады Праведных» шейха ан-Навави, «Адаб аль-

Муфрад» имама аль-Бухари и многие другие знаменитые книги. Благодаря шейху аль-Албани, собравшему слабые и достоверные хадисы в отдельных томах, исламские ученые и простые мусульмане имеют возможность отличить слабые и вымышленные хадисы от достоверных и хороших. Кроме того, шейх аль-Албани написал великолепные книги по основам ислама, среди которых безусловно следует выделить книгу «Сифат саят ан-Наби, салла-Ллаху 'аляйхи ва саллям, мин ат-такбир иля-т-гаслим кя'анна-кя тараха» («Описание молитвы Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) с самого начала до конца, как если бы вы это видели собственными глазами»), «Манасику-ль-Хаджж ва-ль-Умра фи-ль-Китаб ва-с-Сунна ва Асари-с-Салаф» («Обряды Хаджжа и Умры из Книги (Аллаха), Сунны и деяний праведных предков»), «Ахкам аль-Джана'из» («Правила погребального обряда») и многие другие.

Шейх аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах) не прекращал заниматься научной и преподавательской деятельностью до последних дней своей земной жизни, пока его здоровье резко не ухудшилось. Шейх скончался до захода солнца в субботу, 22 числа месяца джумада ас-сани 1420 г.х. (2 октября 1999 г.) в возрасте 87 лет. Погребальная молитва по нему была проведена вечером того же дня, поскольку шейх написал в своём завещании, чтобы его похороны прошли как можно скорее в соответствии с Сунной Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Число людей, принявших участие в этой молитве, составило свыше пяти тысяч человек. Да простит его Всевышний Аллах и да пребудет с ним Его милость!

(1) Шейх аль-Албани взрастил и воспитал многих учеников, которые сегодня известны во всём мире. Среди них шейх Хамди Абдул-Маджид, шейх Мухаммад 'Эйд Аббаси, доктор 'Умар Сулайман аль-Ашкар, шейх Мухаммад Ибрахим Шакра, шейх Мукбиль ибн Хади ал-Вади'и, шейх Али Хашшан, шейх Мухаммад Джамиль Зину, шейх Абдурахман Абдус-Самад, шейх Али Хасан Абдул-Хамид аль-Халяби, шейх Салим аль-Хилали, шейх Мухаммад Салих аль-Мунаджид и многие другие.

(2) Так, доктор Мухаммад Лутфи ас-Сабаг передал, что слышал, как шейх Ибн Баз сказал о шейхе аль-Албани: «Я не знаю ни одного человека под сводом небес, который обладал бы большими знаниями о хадисах Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), чем шейх Насир» (газета «Ад-Дустур», Иордания, 10 августа 1999 г.).

Во Имя Аллаха Всемилостивого, Милосердного!

Предисловие автора к первому изданию(3)

Хвала Аллаху, Который возложил на Своих рабов обязанность совершать молитву, велел им утвердить ее и выполнять наилучшим образом, связав успех и благоденствие людей со смирением при ее совершении, сделал ее мерилom различения между верой и неверием, средством избавления от мерзости, предосудительных деяний и всего дурного!

Благословение и приветствия нашему Пророку Мухаммаду (да благословит его Аллах и приветствует), к которому Всевышний обратился со следующими Словами: «...**А тебе Мы ниспослали Напоминание (Коран) для того, чтобы ты разъяснил людям то, что им ниспослано, и для того, чтобы они призадумались**» (Сура «Пчелы», аят 44). Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) выполнил эту обязанность наилучшим образом. Молитва была одним из наиболее значительных обрядов, суть которого он разъяснил людям словами и делами, совершив его однажды даже на минбаре(4), стоя (кийам), склоняясь в поясных (руку') и земных (суджуд) поклонах, а затем сказав:

«О люди, поистине, я сделал это, чтобы вы следовали за мной и учились тому, как я совершаю свою молитву»(5).

Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) велел нам совершать молитву так, как он это делал сам, сказав:

«Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я»(6).

Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) также обрадовал благой вестью любого совершающего молитву подобно ему (да благословит его Аллах и приветствует), ибо такой человек имеет обещание от Аллаха, что Он введет его в Рай, сказав следующее:

«Пять молитв вменил в обязанность Аллах Всевышний. Тот, кто будет должным образом совершать омовение (перед ними) и будет совершать их в (отведённое для них) время, полностью совершая поясные и земные поклоны и проявляя (необходимое) смирение, (вправе рассчитывать на выполнение данного) Аллахом обещание простить его; что же касается того, кто не будет делать (этого), то обещание Аллаха на него не распространяется, и если Он захочет, то простит его, а если захочет, подвергнет мучениям»(7).

Благословение и приветствия также семье Пророка Мухаммеда (да благословит его Аллах и приветствует), его благочестивым и справедливым сподвижникам, которые передали нам его обряды поклонения Аллаху, его молитву, его высказывания и дела, сделав все это своим мазхабом и путем, по которому они последовали, а также благословение и приветствия всем тем, кто последовал за ними и пошел их путем вплоть до Судного дня!

Когда я прочитал главу о молитве в книге аль-Мунзири «ат-Таргиб ва-т-Тархиб» и использовал ее в качестве пособия при обучении наших братьев четыре года тому назад, всем нам стало очевидно, какое важное место занимает молитва в исламе и какая награда, милость и почет ожидают совершающих ее должным образом, что зависит от степени близости молитвы человека к молитве Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Именно на это он указал, сказав:

«Поистине, раб Аллаха совершает молитву, из которой ничто не записывается ему (в качестве награды), кроме одной десятой, одной девятой, одной восьмой, одной седьмой, одной шестой, одной пятой, одной четверти, одной трети или половины его»(8).

Поэтому я обратил внимание своих братьев на то, что мы сможем совершать молитву правильно только в том случае, если будем точно знать, как совершал ее сам Пророк (да благословит его Аллах и приветствует), включая все: обязательные элементы (молитвы), образ, форму, мольбы, поминания Аллаха и так далее. А затем мы приступили к постепенному практическому применению полученных знаний в жизни, поскольку лишь в этом случае мы можем надеяться, что наши молитвы уберегут нас от постыдных и несправедливых деяний, а награда и милости, о которых упоминается в хадисах, будут нам зачтены.

Однако основательное ознакомление со всеми этими аспектами молитвы вряд ли произойдет у большинства людей в наши дни, включая многих ученых, из-за их слепой приверженности своему мазхабу. Каждый специалист, занимающийся составлением и изучением Пречистой Сунны, знает, что в каждом из мазхабов есть такая практика, такое установление, которых нет в других мазхабах. Более того, во всех мазхабах имеется многое из того, что не соответствует словам и делам Пророка (да благословит его Аллах и

приветствует). Наибольшее количество таких несоответствий содержится в книгах ученых из поздних поколений(9) (мусульман). Часто мы видим, как они решаются приписывать все это Пророку (да благословит его Аллах и приветствует)(10). Поэтому мусульманские ученые, специализирующиеся в изучении хадисов (да вознаградит их Аллах добром!) составили сборники таких наиболее распространенных хадисов, содержащиеся в книгах по праву ученых поздних поколений, где они анализируют достоверность, слабость или несостоятельность каждого хадиса. В их числе можно упомянуть две книги шейха Абдул Кадира ибн Мухаммада аль-Кураши аль-Ханафи «аль-’Инайа би Ма’рифат Ахадис аль-Хидайа» и «Ат-Турук ва аль-Васа’иль фи Тахридж Ахадис Хуласат ад-Дала’иль», сборник аз-Зайла’и «Насб ар-Райа ли Ахадис аль-Хидайа» и его сокращенный вариант Ибн Хаджара аль-Аскалани «Ад-Дирайа», который также написал «ат-Тальхис аль-Хабир фи Тахридж Ахадис ар-Рафи’и аль-Кябир». Есть и другие книги по этой теме, упоминание о которых может занять много места(11).

(3) Некоторые примечания автора к данному Предисловию публикуются с незначительными сокращениями.

(4) Возвышение в мечети, с которого имам произносит проповедь (хутбу) (Прим. -перев.).

(5) Аль-Бухари и Муслим. Более подробно см.: «Сахих аль-Бухари» (краткое изл.), 1-е издание на русском языке, № 231 и № 472.

(6) Аль-Бухари, Муслим, Ахмад. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва’» (213).

(7) Малик, Абу Дауд, ан-Наса’и и ибн Хиббан. Это достоверный хадис, о достоверности которого говорили многие имамы. Я привожу его в книге «Сахих Аби Дауд» (451 и 1276).

(8) Достоверный хадис. Приводится у Ибн аль-Мубарака в «Аз-Зухд» (10/21/1-2), Абу Дауда и ан-Наса’и с хорошей цепочкой передатчиков (здесь и далее иснад. — *Прим. перев.*). Я привожу его в книге «Сахих Аби Дауд» (761).

(9) Абуль Хасанат аль-Лукнави пишет в «Ан-Нафи’ аль-Кябир лиман йутали’ аль-Джами’ ас-Сагир» (стр. 122-123) об этих книгах следующее: «...в том, что касается хадисов Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), они (эти книги) не применимы, поскольку многие книги, на которые полагаются лучшие из правоведов, полны вымышленных хадисов, не говоря уже о фетвах ученых (основывающихся на подобных хадисах). Проведя широкий анализ затронутой тематики, нам стало очевидно, что, хотя авторы этих книг и компетентны в некоторых вопросах, они пренебрегают проверкой хадисов на достоверность».

(10) Имам ан-Навави (да будет милостив к нему Аллах), например, в «аль-Маджму’ Шарх аль-Мухаззаб» (1/160) заявляет следующее: «Ученые-исследователи из числа знатоков хадисов и другие (ученые) говорят, что если хадис является слабым, то относительно него нельзя говорить:

«Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал/сделал/повелел/запретил...» или любые другие фразы, содержащие утверждения, но взамен следует говорить: «Сообщается/передается/рассказывается от него (да благословит его Аллах и приветствует)...» либо иные фразы, содержащие неопределенность. Они (знатоки хадисов) говорят, что выражения, содержащие утверждения, могут быть применимы лишь к достоверным и хорошим хадисам, а выражения, содержащие неопределенность, — к любым другим хадисам. Всё это потому, что фразы, содержащие утверждения, подразумевают, что следующее за ними является достоверным, поэтому их можно использовать только при достоверных обстоятельствах. В ином случае человек фактически будет измышлять ложь на него (да благословит его Аллах и приветствует)». Далее имам ан-Навави продолжает: «Это единогласное мнение игнорируется многими правоведами нашего времени, на самом деле даже большинством ученых любой области, кроме некоторых истинных знатоков хадисов. Подобное (обращение с хадисами) являет собой вопиющую безответственность, поскольку они часто говорят о достоверном хадисе: «От него сообщается, что...», а о слабом хадисе: «Он сказал...» и «Такой-то передал...», а ведь как это далеко от истины!».

(11) Следует отметить книги самого шейха аль-Албани например: «Ирва' аль-Галиль фи Тахридж Манар ас-Сабиль» в 8 томах и «Гайа аль-Марам фи Тахридж Ахадис аль-Халал валь-Харам» (книга о достоверности хадисов в труде доктора Йусуфа аль-Кардави «Разрешенное и запретное в исламе», содержащем множество слабых хадисов) (Прим. перев.).

Причины написания данной книги и некоторые её особенности

Поскольку мне не встретилась всеобъемлющая книга, которая была бы посвящена этой теме, я посчитал своей обязанностью написать такой труд, где были бы воедино собраны все особенности совершения молитвы Пророком (да благословит его Аллах и приветствует), начиная от такбира(12) и заканчивая таслимом(13). Это принесло бы пользу моим единоверцам, которые желают идти по Пути своего Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в своем поклонении Аллаху, дабы тому, кто истинно возлюбил Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), было бы легко использовать подобную книгу, следуя его (да благословит его Аллах и приветствует) велению:

«Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я».

Таким образом, я приступил к выполнению непростой задачи и провел исследование соответствующих хадисов в различных источниках, где они собраны, результатом чего явилась книга, которая сейчас находится в ваших руках.

Я вменил себе в обязанность приводить только такие хадисы, которые согласно принципам и установлениям науки о хадисах имеют достоверный иснад. Я не принимал во внимание хадисы, иснад которых содержит неизвестных или слабых передатчиков, независимо от того, касаются ли они вопросов формы, поминаний, достоинств молитвы и т.д. Я полагаю, что нам достаточно достоверных хадисов(14), а слабые хадисы нам не нужны, поскольку они вызывают лишь предположения и подозрения, о которых Всевышний говорит так: **«...а ведь предположения не могут служить заменой Истине!»** (Сура «Звезда», аят 28); а Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Ни в коем случае не подозревайте, ибо подозрения — это наиболее лживые речи!»(15). Поэтому мы не можем поклоняться Аллаху, руководствуясь недостоверными хадисами; фактически Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) запретил нам так поступать, сказав: «Остерегайтесь говорить обо мне что-либо, за исключением того, о чём вам известно»(16); поскольку он запретил передавать нам слабые сообщения, само собой разумеется, что запрещено и поступать в соответствии с ними.

Составив текст данной книги, я разделил его на две части: основную и дополнительную.

Основная часть включает в себя сами хадисы либо фразы, взятые из них, а также соответствующие слова, которые связывают их вместе для придания тексту целостности от начала до конца. Я проявлял особую тщательность при сохранении текста каждого хадиса в том же виде, как он приводится в сборниках Сунны; там, где хадис имеет иную формулировку, я выбирал ту версию, которая лучше всего подходит для облегчения восприятия текста и т.п., но вместе с тем я приводил и иные версии, указывая это следующим образом: «В другой версии этого хадиса сообщается...» либо «В другом сообщении передаётся...». Крайне редко я упоминал имя сподвижника, передавшего тот или иной хадис, либо разъяснял в основной части книги, какой из имамов-мухаддисов включил (в свой сборник) каждый приведённый хадис, — всё это было сделано для облегчения чтения и восприятия текста, а также примечаний к нему.

Что касается дополнительной части книги, то она содержит комментарии к основному тексту. В ней я выявил источники хадисов, исследовав при этом их различные версии и пути передачи. Вместе с тем в соответствии с правилами науки о хадисах я снабдил комментариями их иснады и подтверждающие сообщения: проверил правдивость каждого передатчика хадисов согласно принципам «отвода и подтверждения» (аль-джарх ва-т-та'диль), выявляя степень достоверности хадисов через критику надёжности иснадов. Часто в одном пути передачи какого-нибудь хадиса содержатся дополнительные слова, которые отсутствуют в других, и тогда, по возможности, дабы не нарушить целостность текста, я помещал эти дополнения в исходный хадис, который приводится в основной части книги, обозначая их квадратными скобками [...]; при этом я обычно не указывал на то, какой из источников является тем единственным, в котором содержится это дополнение. Я так делал только в том случае, если в своей первоначальной версии этот хадис передаётся от одного и того же сподвижника; в ином случае я приводил такой хадис отдельно — например, в разделе «Слова обращения к Аллаху с мольбой в начале молитвы (ду'а аль-истифтах)». Подобного рода вставки дополнительных версий хадисов, отсутствующие во многих других книгах, заключают в себе огромную пользу - Хвала Аллаху, благодаря милости Которого завершаются благие дела!

В дополнительной части книги я также упомянул положения учёных различных мазхабов по вопросам, которые рассматриваются в определенных хадисах. Кроме того, я привёл свидетельства «за» и «против» каждой из точек зрения, выявляя при этом сильные и слабые стороны их аргументации. Затем я выбирал самое правильное из приведённых мнений и включал его в текст основной части книги. В дополнительной части рассмотрены также некоторые вопросы, не относящиеся непосредственно к теме данной книги, которые не имеют прямых указаний в тексте Сунны, но требуют иджтихада(17).
<...>

Я прошу Аллаха принять этот труд, искренне совершённый ради Его Лица, и сделать его полезным для моих братьев по вере, ибо Он — Слышащий, Отвечающий на мольбы.

(12) Здесь имеется в виду произнесение молитвенной формы «Аллаху акбар» (Аллах Велик!), открывающей молитву (*Прим. перев.*).

(13) Произнесение слов «Ас-саляму алейкум ва рахматуЛлах» (Мир вам и Милость Аллаха!), завершающее молитву (*Прим. перев.*).

(14) Согласно единодушному мнению знатоков хадисов, термин «достоверный хадис» включает в себя достоверные и хорошие хадисы: достоверные (хорошие) хадисы как таковые и достоверные (хорошие) хадисы, считающиеся таковыми в силу существования других хадисов.

(15) Аль-Бухари и Муслим.

(16) Достоверный хадис, переданный ат-Тирмизи, Ахмадом и Ибн Аби Шайбой. Позднее я обнаружил, что на самом деле этот хадис является слабым (да'иф): я положился на аль-Манави, который назвал достоверной цепочку передатчиков (иснад), приводимую Ибн Аби Шайбой, однако затем мне самому повстречался этот иснад, и я обнаружил, что он откровенно слабый — см. мою книгу «Сильсият аль-Ахадис ад-Да'ифа» (1783). Тем не менее его место занимает другое высказывание Пророка (да благословит его Аллах и приветствует): «Тот, кто рассказывает обо мне то, что сам он считает ложью, является одним из лжецов» (Этот хадис передали Муслим и другие).

(17) Иджтихад - право авторитетного знатока религии самостоятельно решать вопросы религиозно-правового характера (*Прим. перев.*).

Методология данной книги

Поскольку цель данной книги заключается в том, чтобы передать руководство Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) относительно молитвы, я счел необходимым не ограничивать себя положениями какого-либо одного мазхаба. Поэтому я буду излагать только то, что достоверно сообщается о Пророке (да благословит его Аллах и приветствует), следуя по пути знатоков хадисов(18) из первых и нынешних поколений мусульман(19).

Как прекрасно сказал об этом поэт:

*Хадисов знатоки — приверженцы Пророка
Хотя их [и] не было с ним рядом,
[Но будто] видели они его дела(20).*

Таким образом, если пожелает Аллах, в этой книге будет воедино собрано всё, что касается каждой темы, из различных сборников хадисов и трудов, затрагивающих расхождения между мазхабами, вплоть до того, что верное заключение, содержащееся в этой книге, может быть и не найдено в каком-либо из мазхабов. Поэтому тот, кто будет поступать в соответствии с ней, если пожелает Аллах, окажется в числе тех, кого направил Аллах **«по Своей воле к той Истине, относительно которой они разошлись, ведь Аллах ведет того, кого пожелает, к Прямому Пути»** (Сура «Корова», аят 213).

Определив для себя методику придерживаться достоверных хадисов и следуя ей в этой и в других своих книгах, я твердо знал, что это не вызовет удовольствия у каждой группы и течения (в исламе). Более того, наверняка некоторые из них, если не большинство, станут подвергать меня нападкам и жестко критиковать. Однако это не имеет для меня значения, ибо я также знаю, что всем угодить невозможно и что, как сказал Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует): «Того, кто угождает людям, вызывая (при этом) гнев Аллаха, Аллах вверит этим людям»(21). Аллах вознаградит написавшего следующие строки:

*Не спасись мне от нападок людских, увы,
Даже будь я в пещере огромной горы;
Ведь кто ж избежит людского зла,
Даже укryвшись в крыльях орла ?!*

Достаточно мне уверенности в том, что это и есть тот самый Прямой Путь, по которому Всевышний велел следовать верующим и который разъяснил наш Пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует), Господин всех Посланников. Именно по этому Пути следовали благочестивые мусульмане из числа сподвижников Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), их последователей и следующих за ними поколений, в том числе и четыре имама (да будет милостив к ним Аллах), мазхабов которых сегодня придерживаются большинство мусульман. Все они единодушны в необходимости придерживаться Сунны Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и обращаться к ней, отвергая любой взгляд, противоречащий Сунне, каким бы великим ни был человек, поддерживающий либо утверждающий подобный взгляд, поскольку авторитет Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) превышает всех (людей) и Путь его — самый верный.

Поэтому я избрал их (т.е. имамов. — *Прим. перев.*) руководство, пошел по их стопам, выполнил их указания строго придерживаться достоверных хадисов, даже если это войдет в противоречие с их взглядами (по какому-либо вопросу). Именно эти повеления, исходившие от них, оказали на меня сильное влияние в собственном исследовании этого Пути и отречения от слепого безосновательного подражания какому-либо мнению (таклид). Прошу Всевышнего Аллаха даровать им великую награду!

(18) Абдул-Хай аль-Лукнави в книге «Имам аль-Калям фима йата'алляк биль-Кира'а Хальф аль-Имам» (стр. 156) говорит: «Тот, кто погружается в океаны фикха и основы юриспруденции с открытым разумом, не позволяя предубеждениям завладеть собой, твердо познает, что в большинстве главных и второстепенных вопросов, относительно которых разошлись ученые, мазхаб знатоков хадисов крепче остальных мазхабов.

Всякий раз, когда я анализирую различные мнения, точка зрения знатока хадисов оказывается наиболее близка к справедливому — их ждет награда от Аллаха, и Он их отблагодарит. А как же может быть иначе, если они являются подлинными наследниками Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и искренними распространителями его Закона?! Да включит нас Аллах в их число и внушит нам любовь к ним вплоть до самой смерти!»

(19) Ас-Субки заявляет в «аль-Фатава» (1/148) следующее: «Наиболее важным делом мусульман является молитва, о которой должен заботиться каждый мусульманин, выполняя ее и утверждая ее необходимые основы. К молитве относятся вопросы, по которым существует единое мнение ученых — и здесь нет места для иного, кроме Истины. Правильный подход заключается либо в том, чтобы не ввязываться в дискуссии по этим вопросам, либо в том, чтобы заняться поиском подтвержденных сообщений от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и придерживаться того. Если человек поступит подобным образом, то его молитва окажется правильной и благословенной, включенной в следующие Слова Всевышнего: **«И кто надеется на встречу со своим Господом, пусть совершает добрые дела...»** (Сура «Пещера», аят 110)».

Я заявляю: второй подход является более совершенным, даже обязательным, потому что первый подход, помимо того, что не способствует разрешению многих вопросов, не отвечает его (да благословит его Аллах и приветствует) велению: «Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я», и приводит человека к отходу его молитвы от молитвы Пророка (да благословит его Аллах и приветствует)».

(20) Из стихов Хасана ибн Мухаммада ан-Насави. Этот стих передал знаток хадисов аль-Хафиз Дийя ад-Дин аль-Макдиси в своем труде о достоинствах хадисов и его знатоков.

(21) Ат-Тирмизи, Кудайи, Ибн Бушран и другие.

Высказывания имамов относительно следования Сунне и отречения от их взглядов, если они ей противоречат

Будет чрезвычайно полезно, если мы приведем здесь некоторые подобные высказывания, ведь это может послужить предостережением и напоминанием для тех, кто слепо следует(22) взглядам имамов — нет, даже не самих имамов, а находящихся по своему статусу гораздо ниже их, — для тех, кто до такой степени придерживается своих мазхабов и взглядов, будто они снизошли с Небес! А ведь Аллах Всевышний и Всеславный говорит:

«Следуйте тому, что ниспослано вам от вашего Господа, и не берите помимо Него других покровителей. Как же редко вы об этом помните!» (Сура «Преграды», аят 3).

(22) Именно на подобного рода слепое подражание чьему-либо мнению (таклид) указал имам ат-Тахави:

«Только тот, кто является ограниченным либо недалеким человеком, следует подобному мнению». (Цитату приводит Ибн 'Абидин в «Расм аль-Муфти» (Собрание сочинений, том 1, стр. 32).

Имам Абу Ханифа (да будет милостив к нему Аллах)

Первый из них - имам Абу Ханифа ан-Ну'ман ибн Сабит (да будет милостив к нему Аллах), последователи которого передали множество его высказываний и предостережений. Все они сводятся к одному: необходимости брать за основу хадис и отказываться от следования тем взглядам имамов, которые противоречат какому-либо хадису:

1. «Если хадис достоверный - это и есть мой мазхаб»(23).

2. « Никому не разрешено принимать наши взгляды, не зная того, откуда мы их взяли»(24).

В другом сообщении передается: «Запрещено (харам) издавать фетву на основании моих слов, не зная моих доказательств по данному вопросу». В еще одном сообщении добавляется: «...ведь все мы люди: сегодня говорим одни слова, а завтра от них отрекаемся». Также передается и такое сообщение: «Горе тебе, о Йакуб(25)! Не записывай все то, что ты слышишь от меня! Ведь случается, что сегодня я думаю так, а завтра - иначе, или завтра я думаю так, а послезавтра - иначе»(26).

3. «Если я говорю что-либо, противоречащее Книге Всевышнего Аллаха либо сообщениям о Посланнике (да благословит его Аллах и приветствует), то откажитесь от моих слов»(27).

(23) Ибн 'Абидин «аль-Хашийя» (1/63) и «Расм аль-Муфти» (1/4), шейх Салих аль-Фулани «Иказ аль-Химам» (стр. 62) и другие.

(24) Ибн Абд аль-Барр «аль-Интика' фи Фада'иль ас-Саляса аль-А'ймат аль-Фукаха» (стр. 145), Ибн аль-Каййим «И'лям аль-Муки'ин» (2/309), Ибн 'Абидин в своих примечаниях к «аль-Бахр ар-Ра'ик» (6/293) и «Расм аль-Муфти» (стр. 29, 32) и аш-Ша'рани «аль-Мизан» (1/55), передавший второе сообщение. Последнее сообщение передал Аббас ад-Даури «Ат-Тарих Ибн Ма'ин» (6/77/1) с достоверным иснадом от Зафара, ученика Имама Абу Ханифы. Подобные же сообщения передаются и от соратников Абу Ханифы: Зафара, Абу Йусуфа и 'Афийи ибн Йазида (ср.: «Иказ», стр. 52). Ибн аль-Каййим указал на сообщения от Абу Йусуфа в «И'лям аль-Муки'ин» (2/344). Добавление ко второму сообщению редактор «Иказ» (стр. 65) относит к Ибн Абд аль-Барру, Ибн аль-Каййиму и другим.

(25) Имам Абу Ханифа обращается здесь к своему выдающемуся ученику Абу Йусуфу (да будет милостив к нему Аллах).

(26) Имам Абу Ханифа говорил так потому, что часто выносил суждение по аналогии (кыйас), после чего находил более аргументированную аналогию либо узнавал о хадисе Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) по рассматриваемому вопросу, поэтому он принимал это и отвергал свой предыдущий взгляд.

(27) Аль-Фулани в «Иказ аль-Химам» (стр. 50) возводил это высказывание к имаму Мухаммада, а затем сказал: «Это не относится к муджтахиду (авторитетному знатоку религии, имеющему право самостоятельно решать вопросы религиозно-правового характера. — Прим. перев.), поскольку он никоим образом не связан их взглядами, но это относится к мукаллиду (слепо следующему чьему-либо мнению. - Прим. перев.).

Имам Малик ибн Анас (да будет милостив к нему Аллах)

1. «Поистине, я ведь только человек: (иногда) могу ошибаться и не ошибаться. Вдумывайтесь в высказанные мною взгляды — всё, что соответствует Корану и Сунне, примите, а все, что не соответствует Корану и Сунне, оставьте»(28).
2. «У каждого (человека) после Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) слова будут и приниматься, и отвергаться, кроме (слов) самого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует)»(29).
3. Ибн Вахб сказал: «Я слышал, как Малика спросили об очищении между пальцами ног во время омовения. Он ответил: 'Люди не должны этого делать'. Я подождал, пока не поубавилось народу, и сказал ему: 'Мы знаем сунну относительно этого'. Он спросил: 'А какая она?' Я ответил: 'Нам рассказали аль-Лайс ибн Са'ад, Ибн Лахий'а и Амр ибн аль-Харис со слов Йазиди ибн Амра аль-Ма'афири, со слов Абу Абд ар-Рахмана аль-Хубули, со слов аль-Мустаурида ибн Шаддада аль-Кураши, который передал: 'Я видел, как Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) проводил мизинцем между пальцами ног'. Малик тогда сказал: 'Это хороший хадис. До этого самого времени я его никогда не слышал'. После чего я слышал, что когда ему задавали подобный вопрос, он велел очищать между пальцами ног»(30).

(28) Ибн Абд аль-Барр «Джами' Байан аль-'Ильм ва Фадлих» (2/32), Ибн Хазм, цитирующий Ибн Абд аль-Барра в «Усул аль-Ахкам» (6/149) и аль-Фулани (стр. 72).

(29) Это известное высказывание имама Малика. Ибн Абдул Хади назвал его достоверным в «Иршад ас-Салик» (227/1), Ибн Абд аль-Барр в «Джами' Байан аль-'Ильм ва Фадлих» (2/91) и Ибн Хазм в «Усул аль-Ахкам» (6/145, 179), который передал это высказывание как принадлежащее аль-Хакаму ибн Утайбе и Муджахиду. Восхищенный красотой этого выражения, Таки ад-Дин ас-Субки привел его в «аль-Фатава» (1/148) от Ибн 'Аббаса, а затем сказал: «Эти слова сначала передавались от Ибн 'Аббаса и Муджахида, затем Малик (да будет милостив к нему Аллах) позаимствовал эти слова от них, став известным благодаря им».

(30) Ибн Аби Хати во введении к труду «аль-Джарх ва Та'диль».

Имам аш-Шафи'и (да будет милостив к нему Аллах)

А что касается Имама аш-Шафи'и (да будет милостив к нему Аллах), то его высказывания по затронутому вопросу более многочисленны и прекрасны(31), а его последователи более других придерживались их.

1. «Сунна Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) достигает, равно как и ускользает, в отношении каждого из нас. Что бы я ни говорил или какое бы свое утверждение ни обосновал со ссылкой на Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), последнее слово всегда остается за Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует). То, что сказал Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) — (и) мое слово»(32).

2. «Мусульмане единодушны в том, что если человеку стало известно о каком-либо действии или высказывании Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), то ему не разрешается оставлять это ради высказывания кого-нибудь другого»(33).
3. «Если вы обнаружите в том, что я написал, нечто противоречащее Сунне Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), то говорите согласно Сунне Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), и оставьте то, что я сказал»(34) (в другом варианте: «... тогда следуйте ей и не обращайтесь ни на чьи слова»(35)).
4. «Если хадис достоверен, то это и есть мой мазхаб»(36).
5. «Вы(37) больше знаете о хадисах, чем я. Поэтому, если хадис достоверен, то сообщите мне о нем, будь он из Куфы, Басры или аш-Шама(38), чтобы я ссылался на него, если он достоверен»(39).
6. «Если по любому вопросу обнаружится несоответствие сказанного мной с достоверным сообщением от Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), и это будет установлено знатоками хадисов, то я отказываюсь от сказанного мной, будь то при моей жизни или после моей смерти»(40).
7. «Если вы увидите, что я сказал что-то противоречащее словам или делам Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), то знайте: меня покинул мой разум»(41).
8. «Что бы из сказанного мной ни отличалось от того, что достоверно установлено в хадисе от Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), то хадис Пророка важнее, и вы не следуйте сказанному мной»(42).
9. «Каждый хадис от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) — это и моё утверждение, даже если вы его и не услышали от меня»(43).

(31) Ибн Хазм сказал в «Усул аль-Ахкам»: «Поистине, все исламские правоведы (фукаха), взглядов которых придерживаются, были противниками таклиду, и они запрещали своим сподвижникам слепо следовать их мнению. Самым ревностным из них в этом отношении был аш-Шафи'и (да будет милостив к нему Аллах), поскольку он постоянно и более последовательно, чем кто-либо другой, подчеркивал необходимость следовать достоверным сообщениям и принимать то, что установлено (соответствующим) доводом. Он также отмежевался от того, чтобы ему (слепо) следовали, и говорил о том окружающим. Пусть за это Аллах дарует ему милость, и пусть его награда будет огромна, ибо он был причиной великого блага!».

(32) Сообщил аль-Хаким через многочисленных передатчиков, доходящих до аш-Шафи'и, как на то указано в книгах «Тарих Димашк» Ибн 'Асакира (15/1/3), «И'лям аль-Муки'ин» (2/363, 364) и «Иказ» (стр. 100).

(33) Ибн аль-Каййим (2/361) и Аль-Фулани (стр. 68).

(34) Харави «Замм аль-Калям» (3/47/1), Аль-Хатиб «аль-Ихтиджадж би аш-Шафи'и» (8/2), Ибн 'Асакир (15/9/10), ан-Навави «аль-Маджму'» (1/63), Ибн аль-Каййим (2/361) и аль-Фулани (стр. 100).

(35) Этот вариант приводит Абу Ну'айм в «Хилйат аль-Аулийа».

(36) Ан-Навави «аль-Маджму'» (1/63), Ша'рани (1/57), ссылаясь на аль-Хакима и аль-Байхаки, и Аль-Фулани (стр. 107).

(37) Обращение к Ахмаду ибн Ханбалу.

(38) Аш-Шам — прежнее название территории, на которой расположены Сирия, Иордания, Палестина и Ливан.

(39) Ибн Аби Хатим «аль-Адаб аш-Шафи'и» (стр. 94-95), Абу Ну'айм «Хилйат аль-Аулийа»(9/106), Аль-Хатиб «аль-Ихтиджадж би аш-Шафи'и» (8/1), Ибн 'Асакир (15/9/1), Ибн Абд аль-Барр «аль-Интика'» (стр. 75), Ибн аль-Джаузи «аль-Манакиб аль-Имам Ахмад» (стр. 499) и Харави (2/47/2) через три цепочки от Абдуллаха ибн Ахмада ибн Ханбала от его отца, который сообщил, что аш-Шафи'и сказал ему это. Следовательно, это достоверное сообщение, переданное от аш-Шафи'и. Вот почему Ибн аль-Каййим прямо относил это (высказывание) к нему (аш-Шафи'и) в «И'лям» (2/325), впрочем, как и Аль-Фулани в «Иказ» (стр. 152), затем сказав: «аль-Байхаки передал: «Именно потому он (аш-Шафи'и) так часто использовал хадисы, что брал знания от людей из Хиджаза, аш-Шама, Йемена и Ирака. Он принимал все, что находил достоверным, не полагаясь и не оглядываясь на мазхаб людей той местности, где он жил, если ему представляла отличающаяся (от их мазхаба) истина. Некоторые из тех, кто были до него, ограничивались тем, чем руководствовались люди мазхаба той местности, где они проживали, (даже) не пытаясь подтвердить достоверность того, что ему противоречило. Да простит нас всех Аллах!»

(40) Абу Ну'айм (9/107), Харави (47/1), Ибн аль-Каййим «И'лям аль-Муки'ин» (2/363) и Аль-Фулани (стр.104).

(41) Ибн Аби Хатим «аль-Адаб» (стр. 93), Абуль Касым Самарканди «аль-Амали» в качестве цитаты, приведенной Абуль Хафсом аль-Муаддабом (234/1), Абу Ну'айм (9/106), Ибн 'Асакир (15/10/1) через достоверные цепочки передатчиков.

(42) Ибн Аби Хатим, Абу Ну'айм и ибн 'Асакир (15/9/2).

(43) Ибн Аби Хатим (стр. 93-94).

Имам Ахмад ибн Ханбал (да будет милостив к нему Аллах)

Имам Ахмад известен тем, что он более всех других имамов занимался собиранием Сунны и придерживался ее до такой степени, что он даже «выступал против написания книги, посвященной дедуктивным методам и умозаключениям»(44). Поэтому он и говорил:

1. «Не следуйте мне, и не следуйте ни за Маликом, ни за аш-Шафи'и, ни за аль-Ауза'и, ни за ас-Саури, а берите оттуда, откуда они взяли»(45). В другой версии этого высказывания сообщается: «Не подражайте в своей вере никому из этих! Берите то, что дошло от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и его сподвижников; а затем за ними идут их последователи, в отношении которых человеку предоставлен выбор». Однажды он сказал: «Если следовать (чему-либо), то человеку необходимо следовать тому, что дошло от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и его сподвижников, а в отношении их последователей он имеет право выбора»(46).

2. «Мнение аль-Ауза'и, мнение Малика, мнение Абу Ханифы — все это лишь мнение, и каждое из них равнозначно в моих глазах, а доказательство — в хадисах от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и его сподвижников»(47).

3. «Если кто-либо отвергает хадис Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), (то он) находится на краю гибели»(48).

Вот каковы ясные, убедительные, не имеющие иных толкований и искажений высказывания имамов (да будет милостив к ним Аллах) относительно следования хадисам. Все они запрещали слепо подражать себе, не имея на то веских оснований.

Поэтому тот, кто придерживается всего достоверно установленного в Сунне, даже если он при этом поступает вопреки некоторым указаниям имамов, не нарушает их мазхабы, не выходит за пределы указанного ими пути. Скорее наоборот — такой человек будет следовать за каждым из них, держась за твердую рукоять, которая никогда не сломается. Совсем по-другому обстоит дело у того человека, который отказывается от достоверно установленной Сунны только лишь потому, что она противоречит указаниям имамов. Получается, что именно такой человек выступает против них, вступает в противоречие с их высказываниями, упомянутыми выше. Всевышний Аллах говорит:

«Но нет, - клянусь Господом твоим! - не уверуют они до тех пор, пока не сделают тебя судьёй в возникающих между ними (спорах), пока не перестанут твои решения вызывать у них недовольство, и пока они не подчинятся полностью» (Сура «Женщины», аят 65). Всевышний также сказал:

«Пусть остерегаются те, кто нарушает его повеления, чтобы не постигла их беда или мучительное наказание» (Сура «Свет», аят 63).

Видный ученый-богослов, знаток Корана Ибн Раджаб аль-Ханбали (да будет милостив к нему Аллах) сказал:

«Каждый человек, которому стало известно о каком-либо повелении Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), должен о нем сообщать людям, искренне увещевать их, призывать их следовать ему, даже если это противоречит чьему-либо авторитетному мнению. Так следует делать потому, что поступок или какое-либо деяние Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) более достойны возвеличивания и подражания, чем мнение любого авторитета, которое (скорее) по недоразумению стало противоречить в некоторых вопросах повелениям Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Поэтому сподвижники Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и их последователи отвергали каждого, кто поступал вопреки достоверной Сунне. Возможно, они делали это иногда в довольно жесткой форме(49), но не из-за личной неприязни к такому человеку, ибо они любили и уважали его, а из-за того, что к Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) они проявляли большую любовь, и повеление его для них было выше любого другого человека. Поэтому, когда повеления Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) и еще кого-либо вступают между собой в противоречие, более естественно следовать приказам Посланника (да благословит его Аллах и приветствует). Однако это не мешает уважительно относиться к человеку, мнение которого противоречит Пророку (да благословит его Аллах и приветствует), ибо этот человек знал, что он будет прощен(50). На самом деле такой человек и не противился бы тому, чтобы его мнению, которое противоречит Сунне, перестали следовать, если по этому же вопросу существует соответствующее повеление Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует)»(51).

Поистине, а как они могли бы возражать против этого, когда сами призывали к тому своих последователей, как было указано выше, и обязали их отказаться от любых своих взглядов, если они противоречат Сунне. Имам аш-Шафи'и, например, велел своим последователям приписывать ему достоверную Сунну, даже если он и не следовал ей или следовал чему-либо, противоречащему Сунне. Вот почему, когда известный аналитик Ибн Дакик аль-'Ид (да будет милостив к нему Аллах) собрал те вопросы, по которым мазхабы одного либо (всех) четырех имамов отличаются от достоверных хадисов, в одну объемную книгу, в предисловии к ней он написал: «Приписывать все эти ответы имамам-муджтахидам строго запрещено (харам); исламские правоведы (факихи),

придерживающиеся взглядов этих имамов, должны знать об этом, чтобы не ссылались на них в этих вопросах, тем самым оболгав их»(52).

(44) Ибн аль-Джаузи «аль-Манакиб» (стр. 192).

(45) Аль-Фулани (стр. 113) и Ибн аль-Каййим «И'лям» (2/302).

(46) Абу Дауд и «Маса'иль аль-Имам Ахмад» (стр. 276-277).

(47) Ибн Абд аль-Барр «Джами' Байан аль-'Ильм ва Фадлих» (2/149).

(48) Ибн аль-Джаузи (стр. 182).

(49) Даже в отношении своих отцов и ученых, как передали ат-Тахави в «Шарх Ма'ани аль-Асар» (1/372) и Абу Йа'ла в своем труде «Муснад» (3/1317) через достоверную цепочку передатчиков от Салима ибн Абдуллаха ибн Умара, который рассказывал: «Однажды я сидел вместе с Ибн Умаром (да будет доволен им Аллах) в мечети, когда к нему подошел некий человек из аш-Шама и спросил его о совершении умры до хаджа (хадж ат-таматту). Ибн Умар сказал: «Это хорошее и доброе дело». Тот человек спросил: «Даже если твой отец (Умар бин аль-Хаттаб) запрещал совершать ее?» Ибн Умар ответил: «Горе тебе! Даже если мой отец запрещал делать то, что совершал и велел совершать другим Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), ты подчинишься точке зрения моего отца или повелению Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует)?!» Человек ответил: «Повелению Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует)». Тогда Ибн Умар сказал: «Все, можешь идти!» Это же сообщение приводят Ахмад (5700) и ат-Тирмизи, который назвал его достоверным.

В комментариях указывается, что Умар, а также Усман (да будет доволен ими Аллах) считали «хадж аль-ифрад» (более) предпочтительным, чем «хадж ат-таматту» (*Прим. перев.*).

Подробнее см.: «Сахих аль-Бухари» (краткое изложение), хадисы № 732 и № 741, а также примечания к ним.

Ибн 'Асакир (7/51/1) передает также от Ибн Аби Зи'ба следующее: «Са'д ибн Ибрахим (сын выдающегося сподвижника Пророка — Абдурахмана ибн Ауфа) вынес решение в отношении одного человека на основании мнения Раби'и ибн Абу Абдурахмана, а я (Ибн Аби Зи'б) сообщил ему о хадисе Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), который противоречил вынесенному решению. (Тогда) Са'д сказал Раби'и: 'У нас есть Ибн Аби Зи'б, являющийся достойным человеком, который рассказал от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) то, что противоречит моему решению'. Раби'а ответил ему: 'Ты приложил свои усилия, и твое решение уже вынесено'. На что Са'д воскликнул: 'Как удивительно! Я налагаю постановление Са'да, а не постановление Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует)! Нет же, я отменяю постановление Са'да, сына матери Са'да, и налагаю постановление Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует)!' Затем Са'д приказал принести ему оформленное в письменном виде решение, порвал то, на чем оно было записано, и вынес новое постановление».

(50) На самом деле, он даже получит награду, ибо Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Если судья вынесет решение, проявив усердие (иджтихад), и (его решение) окажется правильным (т.е. соответствующим решению Аллаха и Его Посланника (да благословит его Аллах и приветствует)), ему полагаются две награды, если же он вынесет самостоятельное решение, проявив усердие (иджтихад), и ошибется, то ему (полагается) одна награда» (Этот хадис приводится в «Сахих» Аль-Бухари, Муслима, а также в других сборниках хадисов).

(51) Приводится в примечании к труду «Иказ аль-Химам» (стр. 93).

(52) Аль-Фулани (стр. 99).

Последователи имамов отказываются от их взглядов, если они противоречат Сунне

Ввиду всего вышеизложенного последователи имамов, многие из прошлых поколений и лишь некоторые из последующих(53) безоговорочно принимают не всё из сказанного своими имамами. На самом деле они даже отвергали многие из их взглядов, если выяснялось, что они прямо противоречат Сунне. Даже два имама — Мухаммад ибн аль-Хасан и Абу Йусуф (да будет милостив к ним Аллах) — поступали вопреки указаниям своего учителя Абу Ханифы в «приблизительно трети его мазхаба»(54), как на то указывают многие книги, посвященные рассмотрению отдельных правовых вопросов (маса'иль).

То же самое можно сказать и об имаме аль-Музани(55) и других последователях имама аш-Шафи'и, а также последователях других имамов (да будет милостив к ним Аллах). Если мы станем приводить примеры в доказательство нашего утверждения, то это займет много места, и мы выйдем за пределы поставленной в предисловии к этой книге цели. Поэтому ограничимся лишь двумя примерами:

1. Имам Мухаммад в своей книге «аль-Муватта'»(56) (стр. 158) пишет: «Абу Ханифа (да будет милостив к нему Аллах) не считал, что следует проводить молитву о ниспослании дождя. А по нашему мнению, имаму следует совершить с людьми два рак'ата, затем произнести мольбу (ду'а) и надеть свою одежду по-другому(57)...».

2. Исам ибн Йусуф аль-Бальхи, один из сподвижников имама Мухаммада(58) и последователь имама Абу Йусуфа(59), «издавал фетвы, которые противоречили словам Абу Ханифы, поскольку он не знал о доводах последнего, в то время как ему представлялись другие доказательства, на основании которых он выносил фетвы»(60). Поэтому «перед совершением поясного поклона (руку') и вставая после него, он поднимал руки (до уровня плеч(61))»(62), как об этом сообщается во множестве (мутавафир) достоверных хадисов, являющихся Сунной Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). А три имама (т.е. Абу Ханифа, Абу Йусуф и Мухаммад) высказывались по этому вопросу иначе. Подобным образом и должен поступать каждый мусульманин, следуя высказываниям четырех имамов и других авторитетных знатоков религии (улемов), как об этом было упомянуто выше.

Подводя итог, выражаю искреннюю надежду, что никто из последователей имамов не бросится осуждать принципы этой книги, отказавшись от содержащейся в ней Сунны Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) лишь на том основании, что эта Сунна противоречит их мазхабу. Я надеюсь, что такой человек, наоборот, объективно рассмотрит вышеприведенные нами увещания имамов о необходимости поступать согласно Сунне и отказаться от их взглядов, если они противоречат ей. Я также надеюсь, что такой человек поймет, что осуждение методологии этой книги равнозначно осуждению любого из имамов, за которым он следует. Я, как было уже разъяснено, взял эту методологию, к которой нам было велено обращаться в случае разногласий и на которую мы должны полагаться, от самих имамов. Кто отказывается следовать в этом вопросе указаниям имамов, тот подвергает себя большой опасности, ибо, поступая так, он отворачивается от Сунны.

Ведь Всевышний Аллах сказал: **«Но нет, — клянусь Господом твоим! — не уверуют они до тех пор, пока не сделают тебя судьёй в возникающих между ними (спорах), пока не перестанут твои решения вызывать их недовольство и пока они не подчинятся полностью»** (Сура «Женщины», аят 65).

Молю Всевышнего Аллаха включить нас в число тех, о которых Он сказал: **«Поистине, когда верующих призывают к Аллаху и Его Посланнику, чтобы он рассудил их, они только говорят: «Мы слышим и повинемся!» Такие преуспеют! И кто повинуется Аллаху и Его Посланнику, и страшится Аллаха, и боится Его, этим - предстоит успех!»** (Сура «Свет», аяты 51-52).

*Дамаск,
13 число месяца джумада аль-авваль,
1370 г. х. (20.02.1951)*

(53) Ср. с аятами 13-14 суры 56 «Неотвратимое».

(54) Ибн `Абидин «аль-Хашийя» (1/62) и аль-Лукнави, указавший на его источник в «Ан-Нафи` аль-Кябир», от Газали.

К примеру, в переведенной на русский язык книге Абу Йусуфа «Китаб ал-Харадж» (Мусульманское налогообложение), выпущенной Санкт-Петербургским филиалом Института востоковедения РАН в 2001 г., мнение Абу Йусуфа часто расходится с мнением его учителей Абу Ханифы и Ибн Аби Лайлы либо с мнением кого-то одного из них, что автор «Китаб ал-Харадж» отмечает в выражениях типа: «Я же, Абу Йусуф, утверждаю, что...», «Я, Абу Йусуф, считаю, что...» и т.д. (*Прим. перев.*).

(55) Он сам указывает во введении к написанной им книге «Краткий обзор Фикха (имама) аш-Шафи`и» следующее: «Эта книга является сборником знаний Мухаммада ибн Идриса аш-Шафи`и (да будет милостив к нему Аллах) и толкования его высказываний, чтобы помочь желающему понять, уразуметь это, не забывая при этом о запрете (имама) следовать его или чьему-либо еще мнению, дабы такой человек мог со всем тщанием сверить свою Веру (Дин) с ней».

(56) Он в ней разъяснил свои расхождения с имамом (Абу Ханифой) по приблизительно 20 правовым вопросам (№ 42, 44, 103, 120, 158, 169, 172, 173, 228, 230, 240, 244, 274, 275, 284, 314, 331, 338, 355, 356 - приводится по «Та`лик аль-Мумаджид `аля Муватта` Мухаммад» («Значимые замечания к труду имама Мухаммада `Аль-Муватта`»)).

(57) То есть изнаночной стороной наверх, наизнанку, в результате чего правая его сторона оказалась слева, а левая — справа (*Прим. перев.*). Подробнее см. «Книгу моления о ниспослании дождя», «Сахих аль-Бухари» (краткое изложение), хадисы № 503 и № 509.

(58) Ибн `Абидин упомянул его среди них в «аль-Хашийят» (1/74) и в «Расм аль-Муфти» (1/17). Кураши упомянул его в «аль-Джавахир аль-Мадийя фи Табакат аль-Ханафийя» (стр. 347) и сказал о нем: «Он является надежным передатчиком хадисов. Он и его брат Ибрахим были двумя шейхами Балаха в свое время».

(59) «аль-Фава`ид аль-Бахийя фи Тараджум аль-Ханафийя» (стр. 116).

(60) «аль-Бахр ар-Ра`ик» (6/93) и «Расм аль-Муфти» (1/28).

(61) См., напр., «Сахих аль-Бухари» (краткое изложение), хадис № 390 (*Прим. перев.*).

(62) «аль-Фава`ид аль-Бахийя фи Тараджум аль-Ханафийя» (стр. 116). Далее автор «аль-Фава`ид» добавляет следующее замечание: «Из этого сообщения можно сделать вывод о ложности рассказа Макхуля, который передал, что якобы Абу Ханифа сказал: «Тот, кто поднимает руки во время молитвы, погубил свою молитву». Этим (приписываемым Абу Ханифе) высказыванием Верховный Писарь аль-Иткани, был введен в заблуждение, как на то указывается в его автобиографии...». Подробнее см. Приложение № 3, комментарий к хадису № 2 (*Прим. перев.*).

ОПИСАНИЕ МОЛИТВЫ ПРОРОКА (да благословит его Аллах и приветствует)

Обращение в сторону Каабы

Когда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) приступал к молитве, он обращался лицом к Каабе при совершении обязательных (аль-фарз) и дополнительных (ан-нафиля) молитв(63). Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) велел поступать именно так, сказав «человеку, который плохо помолился»(64): «Когда ты приступаешь к молитве, тщательно соверши омовение, затем обратись лицом к Кибле и произнеси такбир»(65).

«Находясь в пути, он (да благословит его Аллах и приветствует) совершал дополнительные молитвы и молитву «аль-витр»(66), сидя верхом, куда бы его верховое животное ни поворачивалось»(67).

Сюда(68) же относятся и следующие Слова Всевышнего:

«Куда бы вы ни обратились, там Лик Аллаха» (Сура «Корова», аят 115).

«(Иногда), намереваясь совершить дополнительную молитву на своей верблюдице, он поворачивал ее в сторону Киблы, произносил такбир и молился, куда бы она ни поворачивалась»(69).

«Он обозначал совершение поясного и земного поклонов (руку' и суджуд), когда сидел верхом, нагибая свою голову: при совершении земного поклона он нагибал голову ниже, чем при совершении поясного поклона»(70).

«Когда он хотел совершить обязательную молитву, то спешил и обращался лицом к Кибле»(71).

Во время молитвы (совершаемой под воздействием) страха, он (да благословит его Аллах и приветствует) велел своей общине (умме) молиться «на ходу, стоя либо сидя верхом (на животном), обращаясь или не обращаясь (при этом) в сторону Киблы»(72), и он также сказал: «А если они (два войска) столкнутся в бою, то она (молитва) - это такбир и кивки головой»(73).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) также говорил: «Кибла находится между востоком и западом»(74).

Джабир (да будет доволен им Аллах) передал: «Однажды, когда мы с Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) находились в походе, небо было закрыто тучами, поэтому, пытаясь определить Киблу, мы разошлись во мнениях (относительно Киблы), и каждый из нас совершил молитву в своем направлении (на Каабу). (Однако) каждый начертил перед собой линию, чтобы обозначить направление (совершенной молитвы). Утром мы посмотрели на небо и обнаружили, что совершили молитву не в сторону Киблы. Мы рассказали о случившемся Пророку (да благословит его Аллах и приветствует), (но он не велел нам повторить молитву) и сказал: «Та молитва для вас достаточна»(75).

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) молился в сторону Иерусалима(76) [а перед ним была Кааба] до того, как был ниспослан следующий аят:

«Мы видели, как лицо твое обращается к небу, и Мы обратим тебя к Кибле, которой ты будешь доволен. Так повернись же лицом к Заповедной мечети, и где бы вы ни были, поворачивайтесь к ней лицами» (Сура «Корова», аят 144).

(И) когда этот аят был ниспослан в Откровении, он повернулся лицом к Каабе. Во время утренней молитвы в мечети Куба' к молящимся подошел какой-то человек и сказал: «Поистине, Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) было ниспослано в эту ночь откровение, и ему было велено обращаться лицом в сторону Каабы, так не обратиться ли вам также в её сторону?!» (А в это время) их лица были обращены в сторону аш-Шама, и (услышав это) люди развернулись [и их имам также развернулся, чтобы обратиться лицом к Кибле вместе с ними](77).

(63) Этот факт передается через многочисленные (мутаватир) цепочки хадисов, поэтому нет необходимости останавливаться на нем подробнее, хотя некоторые из доводов, касающиеся этого вопроса, будут приведены далее.

(64) См. Приложение № 1 в конце данной книги.

(65) Аль-Бухари, Муслим и ас-Сирадж.

(66) Дополнительная ночная молитва, состоящая из нечетного числа рак'атов (*Прим. перев.*).

(67) Аль-Бухари, Муслим и ас-Сирадж. Достоверность этого хадиса установлена в книге «аль-Ирва' аль-Галиль» (289 и 588).

(68) Муслим, ат-Тирмизи.

(69) Абу Дауд, Ибн Хиббан в книге «Ас-Сика»(1/12), ад-Дийа' в книге «аль-Мухтара» с хорошим иснадом. Его достоверность подтвердили Ибн ас-Сукн, а также Ибн аль-Мулаккин в книге «Хуласат аль-Бадр аль-Мунир» (22/1). Еще раньше на достоверность этого хадиса указал Абд аль-Хакк аль-Ишбили в своей книге «аль-Ахкам» (№ 1394), проверенной мной. Имам Ахмад использовал этот хадис как довод, о чём рассказал Ибн Хани с его слов в книге «аль-Маса'ил» (1/67).

(70) Ахмад и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным.

(71) Аль-Бухари и Ахмад.

(72) Аль-Бухари и Муслим.

(73) Аль-Байхаки, приводящий этот хадис с иснадом, который соответствует требованиям, предъявляемым к хадисам имамами аль-Бухари и Муслимом.

(74) Ат-Тирмизи и аль-Хаким. Они оба называют этот хадис достоверным. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (292).

Это предписание относится к жителям Медины, потому что Медина расположена севернее Мекки, и если жители Медины обратятся лицом в направлении Мекки, то справа от них будет запад, а слева — восток. Этот хадис свидетельствует о том, что если молящийся находится на большом расстоянии от Каабы, то ему достаточно повернуться в направлении Заповедной мечети («аль-Масджид аль-Харам») — «Итхаф аль-Кирам» Сафий ар-Рахман аль-Мубаракфури (*Прим. перев.*).

(75) Ад-Даракутни, аль-Хаким, аль-Байхаки, ат-Тирмизи, Ибн Маджа и ат-Табарани. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (296).

(76) Имеется в виду Отдаленная мечеть - аль-Масджид аль-Акса, находящаяся в Иерусалиме (*Прим. перев.*).

(77) Аль-Бухари, Муслим, Ахмад, ас-Сирадж, ат-Табарани (3/108/2) и Ибн Са'д (1/234). Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (290).

Стояние во время молитвы (кийам)

Он (да благословит его Аллах и приветствует) стоял ровно и прямо во время совершения обязательных и дополнительных молитв, выполняя указание Всевышнего:

«И стойте перед Аллахом смиренно» (Сура «Корова», аят 238).

А находясь в пути, он (да благословит его Аллах и приветствует) совершал дополнительные молитвы, сидя верхом.

Он (да благословит его Аллах и приветствует) указал своей общине, как следует произносить молитву (совершаемую под воздействием) страха: стоя или сидя верхом, о чём уже было ранее упомянуто. Именно по этому поводу Всевышний Аллах говорит:

«Совершайте молитву неуклонно и (особенно) среднюю (послеполуденную(78)) молитву и стойте перед Аллахом смиренно. Если же вы испытываете страх, то (молитесь) на ходу или верхом, когда же вы (окажетесь) в безопасности, то поминайте Аллаха так, как Он вас научил тому, чего вы раньше не знали» (Сура «Корова», аяты 238—239).

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) молился сидя во время болезни, от которой скончался»(79). Он молился так же и ранее, при других обстоятельствах. Когда, например, он страдал от боли(80), то стал совершать молитву сидя, в то время как люди, находившиеся позади него, молились стоя. Он сделал им знак сесть, и они сели (продолжив молиться). Закончив (молитву), он сказал: «Вы собирались поступить так же, как (поступают) персы и византийцы: стоять перед своими царями, которые сидят. Не поступайте так, поскольку имам назначается для того, чтобы (во время молитвы) другие следовали его примеру, и если он совершит поясной поклон, то поклонитесь и вы, если он поднимет (голову), поднимайте и вы, а если он молится сидя, то молитесь сидя и вы!»(81)

(78) Согласно наиболее правильному мнению большинства ученых, включая имама Абу Ханифу и двух его учеников, здесь имеется в виду предвечерняя ('аср) молитва. Хадисы, подтверждающие это мнение, приводит Ибн Кясир в своем «Тафсире(толковании) Корана».

(79) Ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным, и Ахмад.

(80) Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) упал с лошади и страдал от боли в пораненном правом боку (Прим. перев.)

(81) Аль-Бухари, Муслим. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (№ 394).

О молитве больного человека в положении сидя

'Имран ибн Хусайн (да будет доволен им Аллах) передал: «У меня был геморрой, и я спросил Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) о (том, как мне совершать) молитву. Он сказал: «Молись стоя, но если не сможешь, то молись сидя, а если не сможешь (делать и этого, то молись лёжа) на боку(82)»(83).

'Имран ибн Хусайн (да будет доволен им Аллах) также передал: «Я спросил его (да благословит его Аллах и приветствует) по поводу молитвы человека, совершающего ее сидя. Он сказал: «Тот, кто молится стоя, — это лучше для него, а тому, кто молится сидя, (полагается) половина награды того, кто молится стоя. А кто молится лежа (в другой версии хадиса сообщается «полулежа»), то ему — половина награды того, кто молится сидя»(84). Это относится к больному человеку, поскольку Анас (да будет доволен им Аллах) передал: «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) вышел к людям, совершавшим молитву сидя из-за болезни, и сказал: «Поистине, молитва сидящего (по награде) - половина молитвы стоящего»(85).

Однажды «он (да благословит его Аллах и приветствует) пришел навестить больного и увидел, что тот совершает молитву (лежа) на подушке. Он взял подушку и отложил её в сторону. Тогда тот человек взял трость, чтобы молиться (опираясь на неё), но он взял (трость) и отбросил её в сторону, (при этом) сказав: «Молись на земле, если сможешь. Если нет, то обозначай поклоны движениями головы, при совершении земного поклона склоняя её ниже, чем при совершении поясного поклона»(86).

(82) Имеется в виду, что в подобном случае необходимо лечь на правый бок и повернуться лицом к Кибле (Прим. перев.).

(83) Аль-Бухари, Абу Дауд и Ахмад.

(84) Там же. Аль-Хаттаби сказал: «В хадисе от 'Имрана речь идет о таком больном, который может перенести тяготы и молиться, хотя и с трудом, стоя. Поэтому молящийся сидя получит половину награды молящегося стоя. Главная цель здесь состоит в том, чтобы побудить такого человека совершать молитву стоя, хотя ему и разрешается совершать молитву сидя». Ибн Хаджар в «Фатх аль-Бари» (2/468) пишет: «Подобного рода вывод допустим».

(85) Ахмад, Ибн Маджа с достоверными иснадами.

(86) Ат-Табарани, аль-Баззар, Ибн ас-Самак в своем сборнике хадисов (67/2), аль-Байхаки. Иснад этого хадиса достоверен, как я разъяснил в книге «Сильсият аль-Ахадис ас-Сахиха» (323).

О молитве на корабле

(Однажды) его (да благословит его Аллах и приветствует) спросили о совершении молитвы на корабле, и он ответил: «Молитесь на нем стоя в том случае, если не боитесь утонуть»(87).

Когда он (да благословит его Аллах и приветствует) достиг преклонного возраста, он брал на место моления то, на что он мог опираться(88) (во время молитвы)(89).

(87) Аль-Баззар (68), ад-Даракутни, Абдул Гани аль-Макдиси в «ас-Сунан» (82/2). На достоверность хадиса указал аль-Хахим, и с ним согласился аз-Захаби.

Примечание: правила совершения молитвы в самолете такие же, как и на корабле. Нужно молиться стоя, если это возможно. А если нет, то сидя, обозначая движениями головы поясные и земные поклоны, как было указано выше.

(88) Например, посох или трость (*Прим. перев.*).

(89) Абу Дауд и аль-Хаким. Аз-Захаби и аль-Хаким назвали этот хадис достоверным. Я выверил этот хадис на достоверность в книгах «Ас-Сильсилят аль-Ахадис ас-Сахиха» (319) и «аль-Ирва'» (383).

О сидении (ку'уд) и стоянии (кйям) во время совершения дополнительной ночной молитвы (тахаджжуд(90))

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) долго молился ночью стоя и долго молился ночью сидя. И если он читал Коран стоя, то совершал поясной поклон стоя, а если читал Коран сидя, то совершал поясной поклон сидя»(91).

Иногда «он молился ночью сидя и читал Коран сидя. Когда же оставалось прочитать тридцать или сорок аятов, он вставал и читал их стоя, а затем совершал поясной и земные поклоны. То же самое он делал и при совершении второго ра'ата»(92).

Фактически «достигнув преклонного возраста, он до конца своей жизни совершал дополнительные молитвы («ас-субха»(93)) сидя. Так он стал поступать за год до своей смерти»(94).

Также «он сидел, скрестив ноги»(95).

(90) Дополнительная желательная молитва, совершаемая между обязательной вечерней ('иша) и утренней (фаджр) молитвами (*Прим. перев.*).

(91) Муслим и Абу Дауд.

(92) Аль-Бухари и Муслим.

(93) Дополнительная молитва (совершаемая ночью либо после восхода солнца до полудня), названная так в связи с содержащимся в ней тасбихом (прославлением Аллаха).

(94) Муслим и Ахмад.

(95) Ан-Наса'и, Ибн Хузайма в своей книге «ас-Сахих» (1/107/2), Абдул Гани аль-Макдиси в «ас-Сунан» (80/1) и аль-Хаким, который установил достоверность этого хадиса, и с ним согласился аз-Захаби.

О совершении молитвы в обуви и об указании так поступать

«Он иногда стоял (во время совершения молитвы) босым, а иногда в обуви»(96).

Он разрешил это своей общине, сказав: «Когда кто-нибудь из вас совершает молитву, пусть он надевает свою обувь либо снимает и кладет её между ногами, чтобы она не причиняла неудобства другим»(97).

Иногда он призывал людей молиться в обуви, говоря: «Не поступайте подобно иудеям, которые не молятся ни в сандалиях, ни в кожаных носках (хуфф)!»(98).

Иной раз он снимал сандалии во время молитвы, а затем продолжал молиться, как об этом рассказал Абу Саид аль-Худри (да будет доволен им Аллах): «Однажды мы молились вместе с Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует). Уже во время совершения молитвы он снял свои сандалии и поставил их слева от себя. Когда это увидели люди, они тоже сняли свои сандалии. Завершив молитву, он спросил: ‘Почему вы сняли свою обувь?’ Ему ответили: ‘Мы увидели, как ты снял свою обувь, тогда и мы тоже сняли свою обувь’. На что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ‘Поистине, ко мне явился Джибраил и сообщил, что на ней грязь — либо он сказал ‘нечто вредное’ — [в другой версии этого хадиса передается, что на обуви было что-то ‘нечистое’], и поэтому я снял её. Поэтому, когда кто-нибудь из вас приходит в мечеть, пусть посмотрит на свою обувь. Если он обнаружит на ней грязь — либо он сказал ‘нечто вредное’ — [в другой версии этого хадиса передается: что-то ‘нечистое’], то пусть протрёт её, а затем молится в ней’»(99).

«Когда он снимал обувь, то клал её слева от себя»(100), и он также говорил: «Когда кто-нибудь из вас совершает молитву, пусть он не кладет свою обувь ни справа, ни слева от себя, дабы она не оказалась по правую сторону от кого-либо. Пусть он кладет эту обувь между своими ногами»(101).

(96) Абу Дауд и Ибн Маджа. Этот хадис передается через многочисленные цепочки передатчиков, как указал ат-Тахави.

(97) Абу Дауд и аль-Баззар (53, «Аз-Завабид»). Аль-Хаким установил достоверность этого хадиса, и с ним согласился аз-Захаби.

(98) Там же.

(99) Абу Дауд, Ибн Хузайма и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным. С ним согласились аз-Захаби и ан-Навави. Первая версия этого хадиса выверена на достоверность в «аль-Ирва’» (284).

(100) Там же.

(101) Абу Дауд, ан-Наса’и и Ибн Хузайма (1/110/2) приводят этот хадис с достоверной цепочкой передатчиков.

О молитве на минбаре(102)

«Однажды он (да благословит его Аллах и приветствует) совершил молитву на минбаре (в другой версии этого хадиса сообщается ‘...у которого было три ступеньки’(103)). И [он встал на нем и произнес такбир, а за ним произнесли такбир и люди, в то время как сам он находился на минбаре,] [затем он совершил поясной поклон на минбаре,] затем он поднял голову, сошёл вниз, пятась назад(104), и совершил у подножия минбара земной поклон. После чего он (снова) вернулся (на минбар) [и сделал на нем то же самое, что во время первого рак’ата], пока не завершил до конца молитву. После этого он обернулся к людям и сказал: ‘О люди! Поистине, я сделал это, чтобы вы следовали за мной и учились тому, как я совершаю свою молитву’»(105).

(102) См. примечание № 2.

(103) Это - сунна, устанавливающая для минбара три ступеньки, а не больше. Увеличение числа ступенек - это религиозное нововведение (бид'а) периода династии Омейядов, которое часто приводит к разделению молитвенного ряда. Стараясь избежать этого, минбар помещают в западный угол мечети или в михраб (молитвенная ниша в стене мечети, обращенная в сторону Мекки. - *Прим. перев.*). Это еще одно религиозное нововведение. То же самое относится и к минбару в виде балкона, на который нужно подниматься по лестнице, приделанной к этой стене, тогда как самое лучшее Руководство - это Руководство Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует). См. «Фатх аль-Бари» (2/331).

(104) Чтобы не поворачиваться спиной к Кибле (*Прим. перев.*).

(105) Аль-Бухари, Муслим (который привел другую версию этого хадиса) и Ибн Са'д (1/253). Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (545).

Об обязательности преграды(106) перед молящимся

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) стоял так близко перед преградой (сутрой), что между ним и стеной было (расстояние) в три локтя»(107), и «между местом его земного поклона и стеной оставалось расстояние, достаточное для того, чтобы там могла пройти овца»(108).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) также говорил: «Молитесь, только обратившись лицом к преграде, и никому не позволяйте проходить перед вами, а если он продолжит (пытаться пройти перед вами), то сражайтесь с ним, ибо рядом с ним находится его спутник (т.е. дьявол)»(109).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) также говорил: «Если кто-нибудь из вас совершает молитву, обратившись лицом к преграде, то пусть приблизится к ней, чтобы шайтан не прервал его молитву»(110).

Иногда «он совершал молитву у столба, который находился в его мечети»(111).

«Когда он молился (на открытом месте, где нечем было воспользоваться в качестве преграды), то втыкал перед собой (в землю) короткое копьё, после чего совершал молитву, обратившись в сторону этого копьё, а люди молились позади него»(112); иногда «он опускал на землю перед собой свою верблюдицу и молился, обратившись к ней лицом»(113), однако это отличается от совершения молитвы в стойле для верблюдов, который «он запрещал»(114), а иногда «он брал седло, устанавливал его и молился, обращаясь лицом к его задней части»(115).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) говорил: «Если кто-либо из вас установит перед собой что-нибудь, например, спинку своего седла, то пусть молится и не обращает внимание на того, кто пройдет за ней»(116).

Однажды «он совершил молитву, обратившись лицом к дереву»(117), а иногда «он совершал молитву, обратившись лицом к кровати, на которой (лежала) 'Аиша (да будет доволен ею Аллах) [под своим одеялом]»(118).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) не допускал, чтобы между ним и его преградой прошел кто-нибудь. Так, однажды, «когда он молился, подбежала овца и хотела пройти перед ним, а он опередил её, прижавшись животом к стене, [и овца прошла позади него]»(119).

Также однажды «во время совершения обязательной молитвы он сжал кулак, а когда закончил молиться, люди спросили его: ‘О Посланник Аллаха! Во время молитвы что-то произошло?’ Он ответил: ‘Нет, только вот шайтан хотел пройти передо мной, а я душил его, пока не почувствовал холод его языка на своей руке. Клянусь Аллахом, если бы меня не опередил в том(120) мой брат Сулейман, то я (обязательно) привязал бы его (шайтана) к одному из столбов этой мечети, чтобы дети (жителей) Медины могли обойти его (со всех сторон). Поэтому любой, кто сможет не допустить никого между собой и Киблой, пусть так и сделает!»(121)

Он (да благословит его Аллах и приветствует) также говорил: «Если кто-либо из вас станет молиться (обратившись лицом) к тому, что является преградой, а кто-то захочет пройти перед ним (в это время), пусть (совершающий молитву) оттолкнет его [в другой версии этого хадиса сообщается, что молящийся должен дважды попытаться остановить его], и если тот откажется (подчиниться), пусть он сразится (т.е. оттолкнет сильнее. — *Прим. перев.*) с ним, ибо это — шайтан!»(122)

Он также говорил: «Если бы тот, кто проходит перед молящимся, знал, какой (грех) он берет на себя, то (понял) бы, что простоять на месте сорок <...> было бы лучше для него, чем пройти перед ним!» Передатчик этого хадиса Абу ан-Надр сказал: «И я не помню точно, сказал ли он сорок дней, месяцев или лет»(123).

(106) «Сутра» - букв. «преграда, занавес, ширма». При молитве термин «сутра» относится к любому предмету, который устанавливается прямо перед тем местом, где молящийся совершает земные поклоны. Такая преграда служит указанием, что между ней и молящимся во время молитвы никому нельзя проходить, как о том более подробно сообщается в настоящей главе.

(107) Аль-Бухари и Ахмад.

(108) Аль-Бухари и Муслим.

(109) Ибн Хузайма в «ас-Сахих» (1/93/1) с достоверным иснадом.

(110) Абу Дауд, аль-Баззар (стр. 54, «Зава’ид») и аль-Хахим, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласились аз-Захаби и ан-Навави.

(111) Аль-Бухари. Преграда необходима как имаму, так и человеку, совершающему молитву в одиночестве, даже в большой мечети. Ибн Хани в своей книге «аль-Маса’иль аль-Имам Ахмад» (1/66) пишет: «Однажды Абу Абдуллах (имам Ахмад ибн Ханбал) увидел, как я молился, не отгородившись перед собой преградой. А я в это время находился вместе с ним в соборной мечети. Он сказал мне: ‘Отгородись чем-нибудь!’, и я отгородился человеком».

Здесь содержится указание на то, что имам Ахмад в вопросе преграды не делал различия между большими и малыми мечетями. И это, разумеется, верно, но подобное указание не соблюдают большинство молящихся и даже имамы мечетей во всех тех странах, которые мне удалось посетить, в том числе и в Саудовской Аравии, которую я смог объездить в месяце раджаб этого года (1410 г. х.). Поэтому исламские ученые (улемы) должны говорить об этом людям, призывать их соблюдать это, разъясняя им правила, действующие в отношении преграды. Это же указание необходимо соблюдать и в двух Священных мечетях.

(112) Аль-Бухари, Муслим и Ибн Маджа.

(113) Аль-Бухари и Ахмад.

(114) Там же.

(115) Муслим, Ибн Хузайма (92/2) и Ахмад.

(116) Муслим и Абу Дауд.

(117) Ан-Наса'и и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(118) Аль-Бухари, Муслим, Абу Йа'ла (3/1107).

(119) Ибн Хузайма в своей книге «ас-Сахих» (1/95/1), ат-Табарани (3/140/3) и аль-Хахим, который установил достоверность этого хадиса, и с ним согласился аз-Захаби.

(120) Это относится к мольбе Сулеймана (мир ему), на которую ответил Аллах, как о том повествуется в следующих аятах Корана: «Господь мой! Прости меня и даруй мне такую власть, которая после меня не будет приличествовать никому: поистине, Ты — Дарующий!» И сделали Мы подвластным ему ветер, который беспрепятственно веет, по его велению, куда бы он ни пожелал, - и шайтанов, всяких строителей, ныряльщиков и других, закованных в цепи». (Сура «Сад», аяты 35-38).

(121) Ахмад, ад-Даракутни, ат-Табарани приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(122) Аль-Бухари, Муслим. То, что заключено в квадратные скобки, дополнительно передает Ибн Хузайма (1/94/1).

(123) Аль-Бухари, Муслим. То, что заключено в квадратные скобки, дополнительно передает Ибн Хузайма (1/94/1).

О том, что прерывает молитву

Он (да благословит его Аллах и приветствует) говорил: «Если перед молящимся не окажется чего-либо наподобие спинки седла, его молитва может оказаться отрезанной, если перед ним пройдут женщина (у которой месячные(124)), осел или черная собака». Абу Зарр сказал: «Я спросил: «О Посланник Аллаха! Почему чёрная собака, а (например) не рыжая? На что он ответил: «Чёрная собака — это шайтан!»(125)

(124) То есть зрелая женщина. Слово «отрезанный» здесь значит «обращенный в тщету». Что же касается хадиса «Ничто не делает молитву отрезанной», - то это слабый хадис, как я на то указал в «Тамам аль-Миннах» (стр. 306).

(125) Муслим, Абу Дауд и Ибн Хузайма (1/95/2).

О запрете совершать молитву, обратившись лицом к могиле

Он (да благословит его Аллах и приветствует) запрещал совершать молитву, обращаясь лицом к могиле, говоря: «Не молитесь, обратившись в сторону могил, и не садитесь на них!»(126)

(126) Там же

Намерение(127)

Он (да благословит его Аллах и приветствует) говорил: «Поистине, дела (оцениваются) только по намерениям, и поистине, каждому человеку (достанется) лишь то, что он намеревался (обрести)»(128).

(127) Ан-Навави говорит в «Равдат ат-Талибин» (1/224): «Намерение – это цель, поэтому человек, собирающийся совершить молитву, вспоминает эту молитву и то, что относится к ее особенностям, как, например, какая это молитва, обязательная она или нет и т.д., и он сводит всё это воедино при произнесении первого такбира».

(128) Аль-Бухари, Муслим и другие. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (22).

Такбир, открывающий молитву (такбират аль-ихрам)

Затем он (да благословит его Аллах и приветствует) начинал молитву, произнося:

Аллаху акбар (Аллах Велик!)(129)

Он (да благословит его Аллах и приветствует) велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», как о том уже было упомянуто выше, сказав ему: «Поистине, молитва человека не будет полной до тех пор, пока он не совершит (должным образом) омовение, омыв все необходимые части тела, а затем не скажет: «*Аллаху акбар* (Аллах Велик!)»(130). Он (да благословит его Аллах и приветствует) также говорил: «Ключ к молитве — очищение, вход в нее — такбир, а выход из нее - таслим»(131).

Также «он возвышал голос при произнесении такбира (ровно) настолько, что стоявшие позади него слышали это»(132). Однако «когда он заболел, Абу Бакр возвышал свой голос, чтобы донести такбир Посланника (да благословит его Аллах и приветствует) до людей»(133).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) также говорил: «Когда имам произнесёт: «*Аллаху акбар*», то (и вы) произнесите: «*Аллаху акбар*»(134).

(129) Муслим и Ибн Маджа. Этот хадис содержит указание на то, что он (да благословит его Аллах и приветствует) не начинал молитву со слов, которые произносят некоторые люди: «(О Аллах) я намереваюсь совершить молитву...», что по сути — и по этому вопросу существует согласие — является религиозным нововведением. Расхождение лишь в том, является ли это хорошим или порицаемым религиозным нововведением, на что мы говорим: «Поистине, все религиозные нововведения, касающиеся вопросов поклонения, являются заблуждением, исходя из общего характера его (да благословит его Аллах и приветствует) следующего высказывания: «...каждое религиозное нововведение является заблуждением, а каждое заблуждение окажется в Огне».

(130) Ат-Табарани приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(131) Абу Дауд, ат-Тирмизи и аль-Хаким, который установил достоверность этого хадиса, и с ним согласился аз-Захаби. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (301). Дословно «такбир делает его запретным (харам)», что подразумевает все действия, совершение которых во время молитвы Аллах сделал запретными (харам), «а таслим делает ее разрешенной (халал)», как всё разрешённое за пределами молитвы. Хадис утверждает, что дверь к молитве заперта, и ни один верующий не может открыть её, предварительно не очистившись, точно так же в нем утверждается и то, что входом в молитву является только такбир, а выходом из него - только таслим. Этому мнению придерживаются большинство мусульманских ученых.

(132) Ахмад и аль-Хаким, который установил достоверность этого хадиса, и с ним согласился аз-Захаби.

(133) Муслим и ан-Наса'и.

(134) Ахмад и аль-Байхаки приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Поднятие рук

Он (да благословит его Аллах и приветствует) поднимал свои руки иногда одновременно с произнесением такбира(135), иногда после произнесения такбира(136), а иногда до его произнесения(137).

«Он поднимал свои руки, держа пальцы врозь [но не растопыренными и не сжатыми вместе]»(138), и «он поднимал их до уровня плеч»(139), хотя иногда «он поднимал их до уровня (кончиков) своих ушей»(140).

(135) Аль-Бухари и ан-Наса'и.

(136) Там же.

(137) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(138) Абу Дауд, Ибн Хузайма (1/62/2,64/1), Таммам и аль-Хаким, который установил достоверность этого хадиса, и с ним согласился аз-Захаби.

(139) Аль-Бухари и ан-Наса'и.

(140) Аль-Бухари и Абу Дауд.

Возложение правой руки на левую и веление так поступать

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) возлагал свою правую руку на левую руку»(141), и он говорил: «Нам, Пророкам, было велено спешить с *ифтаром*(142) и откладывать *сухур*(143), а также возлагать свои правые руки на левые руки во время молитвы»(144).

Также «он проходил мимо какого-то человека, который молился, возложив свою левую руку на правую. Тогда он раздвинул его руки и возложил правую на левую»(145).

(141) Муслим и Абу Дауд. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (352).

(142) Разговение, прием пищи сразу после захода солнца, знаменующее окончание времени поста (*Прим. перев.*).

(143) Последний прием пищи незадолго до рассвета перед соблюдением поста (*Прим. перев.*).

(144) Ибн Хиббан и ад-Дийа' приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(145) Ахмад и Абу Дауд приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Возложение рук на грудь

«Он возлагал правую руку на тыльную сторону своей левой ладони, запястья и предплечья»(146), «и он велел так поступать своим сподвижникам»(147), а иногда «он сжимал свою левую руку правой»(148).

«Он возлагал их (т.е. руки. — *Прим. перев.*) на грудь»(149).

Также «он запрещал молиться, положив руки на бока [и он положил свою руку на бок (чтобы продемонстрировать это)]»(150). Именно такое положение «*сильб*» [сходное с распятым на кресте человеком] он запрещал (принимать)(151).

(146) Абу Дауд, ан-Наса'и и Ибн Хузайма (1/54/2) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Достоверность этого хадиса установил Ибн Хиббан (485).

(147) Малик, аль-Бухари и Абу Авана.

(148) Ан-Наса'и и ад-Даракутни приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. В этом хадисе содержится свидетельство того, что сжатие (левой руки правой) — это сунна, а в предыдущем хадисе речь идет о возложении (правой руки на левую), что также является сунной. Таким образом, оба этих действия - сунна. А что касается совмещения держания и возложения, которое одобряют некоторые ханафиты из поздних поколений, то это религиозное нововведение (бид'а). То, о чем они заявляют, выглядит следующим образом: правую руку возлагают на левую, держа запястье мизинцем и большим пальцем, тогда как остальные три пальца лежат плашмя, как на то указывает Ибн 'Абидин в примечаниях к книге «Дурр аль-Мухтар» (1/454). Не вводите себя в заблуждение тем, что они говорят!

(149) Абу Дауд, Ибн Хузайма в «ас-Сахих» (1/54/2), Ахмад и Абу аш-Шейх в «Тарих Исфahan» (стр. 125). Одну из цепочек этого хадиса (иснад) ат-Тирмизи назвал хорошей. При тщательном рассмотрении сходные по смыслу хадисы можно найти в книге «аль-Муватта'» и сборнике хадисов аль-Бухари «ас-Сахих». Я подробно исследовал иснады этого хадиса в своей книге «Ахкам аль-Джана'из» (стр. 118).

Примечание: возложение рук на груди достоверно установлено в Сунне, а все, что этому противоречит, является либо слабым, либо совсем безосновательным. Фактически в соответствии с этой сунной поступал имам Исхак ибн Рахавайх, как о том пишет Аль-Марвази в книге «аль-Маса'иль» (стр. 222): «Исхак вместе с нами совершал молитву «вир»... Он поднимал руки во время мольбы и произносил мольбу перед поясным поклоном, а руки он возлагал на грудь или чуть ниже груди».

То же самое говорит аль-Кади 'Ийад аль-Малики в главе «Мустахаббат ас-Салат» своей книги «аль-И'лям» (3-е изд., Рабат, стр. 15): «Правую руку следует возложить на тыльную сторону левой в верхней части груди». Сходно с этим и то, о чем поведал Абдуллах Ибн Ахмад Ибн Ханбал в книге «аль-Маса'иль» (стр.

62): «Я видел, как мой отец во время молитвы возлагал руки одну на другую выше пупка». Более подробно см. Приложение № 2 в данной книге.

(150) Аль-Бухари и Муслим. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (374).

(151) Абу Дауд, ан-Наса'и и другие.

Устремление взора к месту совершения земных поклонов и проявление должного смирения во время молитвы

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) склонял свою голову во время молитвы и устремлял свой взор к земле»(152), (а) «когда он находился в Каабе, то не отводил взора от места совершения своих земных поклонов, пока не покидал её»(153); и он сказал: «Не подобает, чтобы в Доме (Аллаха) было нечто, что отвлекало бы молящегося»(154).

«Он запрещал устремлять свои взоры к небу»(155) и настаивал на этом запрете до такой степени, что сказал: «Люди, которые устремляют свои взоры к небу во время молитвы, должны прекратить это делать, а иначе их зрение никогда не вернется к ним (в другой версии этого хадиса говорится: «а то они лишатся зрения»»(156). В другом хадисе сообщается: «...а когда вы совершаете молитву, не смотрите по сторонам, поскольку Аллах обращает Свой Лик к лицу Своего молящегося раба до тех пор, пока он не посмотрит в сторону»(157), и он также сказал относительно взглядов (брошаемых молящимся человеком) по сторонам: «Это (не что иное, как кража) шайтана, похищающего нечто из молитвы раба (Аллаха)»(158).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) также сказал: «Аллах не перестает смотреть на Своего раба во время молитвы до тех пор, пока он не посмотрит в сторону, а когда он отворачивает свое лицо, Аллах отворачивается от него»(159), (и) он «запретил три вещи: клевать носом как петух, сидеть как собака(160) и вертеть головой как лисица»(161); он также говорил: «Совершайте так свою прощальную (т.е. словно последнюю в жизни. - *Прим. перев.*) молитву, как будто вы видите Его (перед собой), а даже если вы и не видите Его (перед собой), то Он поистине видит вас»(162); и «Для любого мусульманина, который с наступлением времени обязательной молитвы должным образом совершит омовение, (а во время молитвы) будет проявлять должное смирение и правильно совершит все поклоны, (эта) молитва непременно послужит искуплением совершенных до него грехов, если не было (среди них ни одного) тяжкого, и так будет всегда»(163).

Однажды он (да благословит его Аллах и приветствует) совершал молитву в хамиса (шерстяной одежде с узорами. - *Прим. перев.*), и взгляд его упал на эти узоры. Закончив молиться, он сказал: «Отнесите эту мою одежду Абу Джахму и принесите мне его анбиджанийу (одежду из грубой ткани без узоров - *Прим. автора*), ибо она (т.е. хамиса) отвлекла меня от моей молитвы! (в другой версии этого хадиса сообщается: «...ибо я посмотрел на её узоры, и она чуть было не ввела меня в искушение»»(164).

Также «у 'Аиши была тонкая шерстяная занавеска с узорами, которой она отгораживала часть своего дома, и (однажды) Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Убери» отсюда эту твою занавеску, ибо поистине её изображения всё время стоят у меня перед глазами (т.е. отвлекают меня) во время молитвы!»(165).

Он также говорил: «Не следует совершать молитву, если еда уже подана, или если молящийся испытывает необходимость удовлетворить большую или малую нужду»(166).

(152) Аль-Байхаки и аль-Хаким, который установил достоверность этого хадиса. Этот хадис подкрепляется также другим схожим хадисом, сообщаемым со слов десяти его сподвижников, как передал Ибн 'Асакир (17/202/2). См. «аль-Ирва'» (354).

(153) Там же.

Важное замечание! Эти два хадиса свидетельствуют о том, что устремление своего взора к месту совершения земных поклонов на земле является сунной, поэтому когда некоторые молящиеся закрывают свои глаза во время молитвы, это всего лишь показная набожность, ибо наилучшее Руководство - это Руководство Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует).

(154) Абу Дауд и Ахмад передают этот хадис через достоверную цепочку передатчиков («аль-Ирва'», 1771); как ясно из контекста этого хадиса, слово «Дом» здесь означает Каабу.

(155) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(156) Аль-Бухари, Муслим и ас-Сирадж.

(157) Ат-Тирмизи и аль-Хаким, которые считали этот хадис достоверным. Ср.: «Сахих ат-Таргиб» (№ 353).

(158) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(159) Этот хадис передали Абу Дауд и другие. Его достоверность обосновали Ибн Хузайма и Ибн Хиббан. См. «Сахих ат-Таргиб» (№ 555).

(160) *Прим. перев.:* здесь имеется в виду, что «мусульмане не должны садиться на ягодицы, приподнимая колени и упираясь в землю руками, потому что в такой позе сидит сатана. Эта поза также называется 'позой собаки'» - «Итхаф аль-Кирам» Сафий ар-Рахман аль-Мубаракфури.

(161) Ахмад и Абу Йа'ла. См. «Сахих ат-Таргиб» (№ 556).

(162) Аль-Мухлис в «Ахадис Мунтака», ат-Табарани, ар-Руайани, ад-Дийа' в «аль-Мухтара», Ибн Маджа, Ахмад и Ибн 'Асакир. Достоверность этого хадиса обосновал аль-Хайтами в «Асна аль-Маталиб».

(163) Муслим.

(164) Аль-Бухари, Муслим и Малик. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (376).

(165) Аль-Бухари, Муслим и Абу Авана. Посланник (да благословит его Аллах и приветствует) не приказал стереть изображение на занавеске либо разорвать её. Он велел лишь убрать занавеску, поскольку - а Аллаху это ведомо лучше - на ней не были изображены живые (имеющие душу) существа. Это подтверждается тем фактом, что он (да благословит его Аллах и приветствует) приказывал уничтожать иные изображения, как о том говорится во многих хадисах, содержащихся в сборниках аль-Бухари и Муслима. Желающему побольше узнать об этом следует обратиться к книгам «Фатх аль-Бари» (10/321) и «Гаят аль-Марам фи Тахридж Ахадис аль-Халаль ва аль-Харам» (№ 131-145).

(166) Аль-Бухари и Муслим.

Слова обращения к Аллаху с мольбой в начале молитвы (ду'а аль-истифтах)

Затем он (да благословит его Аллах и приветствует) начинал чтение (молитвы) с произнесения многих различных ду‘а, обращенных к Аллаху, в которых он восхвалял Всевышнего Аллаха, прославлял и превозносил Его. На самом деле он велел так же поступать и «человеку, который плохо помолился», сказав ему: «Молитва человека не будет полной до тех пор, пока он не скажет такбир, не восхвалит Всеславного и Всесильного Аллаха и не возвеличит Его, (а затем) не прочтет из Корана столько, сколько ему не составит труда...»(167).

Он обращался к Аллаху с любыми мольбами (ду‘а), которые приведены ниже:

1. Аллахумма, ба‘ид байни ва байна хатайайа кя-ма ба‘адта байна-ль-маирики ва-ль-магриби, Аллахумма, наккы-ни мин хатайайа кя-ма йунакка-с-суабу-ль-абйаду мин ад-данаси, Аллахумма, гсиль-ни мин хатайайа би-с-сальджи, ва-ль-ма‘и, ва-ль-барад.

«О Аллах, удали меня от прегрешений моих, как удалил Ты восток от запада. О Аллах, очисти меня от прегрешений моих, как очищают белую одежду от грязи. О Аллах, омой меня от прегрешений моих снегом, водой и градом».

Он (да благословит его Аллах и приветствует) произносил эту мольбу во время совершения обязательных молитв(168).

2. Ваджжахту ваджхийа ли-ллязи фатара-с-самавати ва-ль-арда ханифан [муслиман], ва ма ана мин-аль-муирикин. Инна саляти, ва нусуки, ва махйайа ва мамати ли-Лляхи Рабби-ль-‘Алямин, ля шарикя ля-ху, ва би залика умирту ва ана аввалюль муслимин. Аллахумма, Анта-ль-Малику, ля иляха илля Анта, субхана-кя ва бихамди-кя. Анта рабби ва ана ‘абду-кя. Залямту нафси ва-‘тарафту би-занби, фа-гфир ли занби джами‘ан, инна-ху ля йагфиру-з-зунуба илля Анта, ва-хдини ли-ахсани-ль-ахляки, ля йахди-ли-ахсани-ха илля Анта, ва-сриф ‘ан-ни сайиа-ха ля йасрифу ‘ан-ни сайиа-ха илля Анта. Ляббай-кя ва са ‘дай-кя, ва-ль хайру куллю-ху фи-йадай-кя, ва шарру ляйса иляй-кя, [валь махдиййу ман хадайт, ана би-кя ва иляй-кя, ля манджа ва ля мальджа ‘а мин-кя илля иляй-кя], табаракта ва та‘аляйта, астагфиру-кя ва атубу иляй-кя.

«Будучи ханифом(169) [мусульманином], я обратил свое лицо к Тому, Кто создал небеса и землю, и не отношусь к многобожникам. Постине, моя молитва, мое жертвоприношение, моя жизнь и моя смерть принадлежат Аллаху, Господу миров, у Которого нет сотоварища. Это мне было велено, и я - первый из числа мусульман(170). О Аллах! Ты - Царь, нет бога, кроме Тебя [слава Тебе и хвала Тебе], Ты - Господь мой, а я - раб Твой(171). Я сам себя обидел и признал свой грех, так прости же все мои грехи, поистине, никто не прощает грехов, кроме Тебя. Укажи мне путь к наилучшим нравственным качествам, ибо никто, кроме Тебя, не направит к ним, и лиши меня дурных качеств, ибо никто не избавит меня от них, кроме Тебя! Вот я перед Тобой и счастлив служить Тебе(172); Всё благо в деснице Твоей, а зло - не от Тебя(173); [и идет по истинному пути тут, кого Ты направил; все, что я делаю, делается благодаря Тебе, и к Тебе я вернусь, нет спасения и нет убежища от Тебя, кроме обращения к Тебе] Ты - Всеблагой и Всевышний, и я прошу у Тебя прощения и приношу Тебе свое покаяние!»

Он произносил эту мольбу в обязательных и дополнительных молитвах(174).

3. Та же мольба, что и № 2, но без слов:

«Анта рабби ва ана ‘абду-кя...» («Ты - Господь мой, а я - раб Твой...») и до конца, однако с добавлением следующих слов:

Аллахумма, Анта-ль-Малику ля иляха илля Антав, субхана-кя ва бихамди-кя.

О Аллах! Ты - Царь, нет бога, кроме Тебя, слава Тебе и Хвала Тебе!(175).

4. Та же мольба, что и № 2, но до слов: «...*ва ана аввалюль муслимин*» («... и я - первый из числа мусульман») и с добавлением следующих слов:

Аллахумма, хдини ли ахсани-ль-ахляки, ва ахсани-ль-а'мали, ля йахди ли ахсани-ха илля Анта, ва кыни саййи'и-ль-ахляки, ва-ль-а'мали, ля йакый саййиа-ха илля Анта.

«О Аллах! Приведи меня к наилучшим нравственным качествам и к наилучшим делам, к которым никто не может привести, кроме Тебя; и убереги меня от дурных нравственных качеств и дурных дел, от которых никто не сможет уберечь, кроме Тебя!»(176).

5. *Субхана-кя, Аллахумма, ва бихамди-кя, ва табаракя-исму-кя ва та'алья джадду-кя ва ля иляха гайру-кя.*

«Слава(177) Тебе, о Аллах, и хвала(178) Тебе, благословенно(179) Имя Твое, превыше всего величие(180) Твоё, и нет бога, кроме Тебя!»(181)

И он (да благословит его Аллах и приветствует) также говорил: «Поистине, наиболее любимыми словами у Аллаха, произносимыми Его рабом, являются:

«Слава Аллаху» (*субхана Ллах*)»(182).

6. Читая ту же мольбу (что № 5) в дополнительной добровольной ночной молитве, он (да благословит его Аллах и приветствует) добавлял:

Ля иляха илля-Ллах - 3 раза, и Аллаху акбар кябиран - 3 раза

«Нет бога, кроме Аллаха» (3 раза) и «Аллах Велик много раз!» (3 раза)

7. *Аллаху акбару кябиран, ва-ль-хамду ли-Лляхи кясиран, ва субхана-Ллахи букратан ва асылян.*

«Аллах Велик намного (более велик, чем всё остальное), многая хвала Аллаху, слава Аллаху утром и вечером!»

Один из сподвижников Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) начал свою молитву этими словами, на что Посланник (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Как прекрасна (эта мольба), ибо из-за неё открылись небесные врата»(183).

8. *Альхамду ли-Лляхи, хамдан кясиран, таййибан, мубаракан фи-хи*

«Хвала Аллаху, хвала многая, благая и благословенная!»

Этими словами начал молиться другой сподвижник, на что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Я увидел, как двенадцать ангелов подхватили эти слова, опережая друг друга»(184).

9. *Аллахумма, ля-кя-ль-хамду, Анта нуру-с-самавати ва-ль-арди ва ман фи-хим, ва-ля-кя-ль-хамду, Анта каййиму-с-самавати ва-ль-арди ва ман фи-хинна, [ва ля-кя-ль-хамду, Анта*

малику-с-самавати ва-ль-арди ва ман фи-хим], ва ля-кя-ль-хамду, Анта-ль-Хакку ва ва 'ду-кя-хакку, ва каулю-кя-хакку, ва ликау-кя-хакку, ва-ль-джаннату хаккун, ва-н-нару хаккун, ва-с-са'ату хаккун, ва-н-набийуна хаккун, ва Мухаммадун хаккун, Аллахумма, ля-кя аслямту, ва 'аляй-кя таваккальту, ва би-кя аманту, ва иляй-кя анабту, ва би-кя хасамту, ва иляй-кя хакямту, [Анта рабба-на ва иляй-кя-ль-масыру, фа-гфир ли ма каддамту, ва ма аххарту, ва ма асрарту, ва ма а'лянту], [ва ма Анта а'ляму би-хи минни] Анта-ль-Мукаддиму ва Анта-ль-Муаххыру [Анта иляхи], ля иляха илля Анта.

«О Аллах, хвала Тебе, Ты - Свет(185) небес и земли и тех, кто там обитает. Хвала тебе! Ты - Хранитель(186) небес и земли, и тех, кто там обитает. [Хвала Тебе! Ты - Царь небес, земли и тех, кто там обитает.] Хвала Тебе, Ты - Истина, и Твое обещание - Истина, и Слово Твое - Истина, и встреча с Тобой - Истина, и Рай - Истина, и Огонь - Истина, и Час этот (т.е. День Воскресения. - *Прим. перев.*) - Истина, и Пророки - Истина, и Мухаммад - Истина. О Аллах, Тебе я покорился, на Тебя стал уповать, в Тебя уверовал, перед Тобой раскаялся, благодаря Тебе вёл споры и к Тебе на суд обратился. [Ты - наш Господь и к Тебе возвращение (для отчёта), так прости же мне то, что я совершил прежде и что оставил на потом, что совершил тайно и что совершил явно] [и то, о чём Ты знаешь лучше меня]. Ты - Выдвигающий вперед и Ты - Отодвигающий. [Ты - мой Бог.] Нет бога, кроме Тебя»(187).

Эту мольбу он (да благословит его Аллах и приветствует) произносил во время совершения дополнительной ночной молитвы, так же как и следующую мольбу (№ 10)(188):

10. Аллахумма, Рабба Джибраила ва Микаила ва Исрафиля, Фатира-с-самавати ва-ль-арди, 'Алима-ль-гайби ва-ш-шахадати, Анта тахкуму байна 'ибади-кя фи-ма кя-ну фи-хи йахталифун. Ихди-ни ли-ма-хтулифа фи-хи мин-аль-хакки би-изни-кя, инна-кя тахди ман таша 'у иля сыратин мустакымин

«О Аллах, Господь Джибраила, Микаила и Исрафила, Творец небес и земли, Знающий сокровенное и явное! Ты рассудишь рабов Своих в том, в чем они расходились между собой. Приведи меня с соизволения Своего к Истине, относительно которой возникли расхождения, поистине, ведешь Ты к Прямому Пути, кого пожелаешь»(189).

11. Он (да благословит его Аллах и приветствует) по десять раз произносил каждый такбир («Аллаху акбар»), каждый тахмид («аль-хамду ли-Лляхи»), каждый тасбих («Субхана-Ллах»), каждый тахлил («Ла илаха илля-Ллах») и каждый истигфар «Астагфиру Ллах», затем говорил 10 раз:

Аллахумма, гфир ли, ва хдини, ва рзукни, [ва 'афини] - 10 раз.

«О Аллах! прости меня, и выведи меня на правильный путь, и даруй мне средства к существованию [и избавь меня]» (10 раз),

а затем говорил:

Аллахумма, инни а 'узу би-кя мин-ад-дайыки йаумаль-хисаб (10 раз)

«О Аллах! Я прибегаю к Твоей защите от тягот в День Расчета»(190) (10 раз).

12. Аллаху акбар, Аллаху акбар, Аллаху акбар, зуль-малякути валь-джабарути, валь-кибрийа 'и валь-'азамати

«Аллах Велик! (3 раза). Обладатель Владычества, Могущества, Величавости и Величия!»(191).

(167) Абу Дауд иль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(168) Аль-Бухари, Муслим и Ибн Аби Шайба (12/110/2). Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (№ 8).

(169) Ханиф - истинно верующий в Единого Аллаха (*Прим. перев.*).

(170) Так это передается во многих сообщениях, а в некоторых передается «ва ана миналь муслимина» («и я - из числа мусульман»). Возможно, это произошло из-за ошибки одного из передатчиков хадиса, что подтверждается другими доказательствами, поэтому молящемуся следует говорить: «ва ана аввалюль муслимина» («и я - первый из числа мусульман»). В этом нет ничего противоречивого, вопреки тому, что говорят некоторые люди, полагая, что эта фраза значит: «Я первый человек, обладающий этими качествами, тогда как у других людей их нет». Однако это не так: эта фраза на самом деле значит опережение (друг друга) в выполнении повелений, - сходным с этим являются (аяты): «**Скажи (О Мухаммад!): «Если бы у Милосердного был сын, то я был бы первым из поклоняющихся (ему)».** (Сура «Украшения», аят 81), и высказывание Мусы (мир ему): «... и я - первый из верующих» (Сура «Преграды», аят 143).

(171) Азхари сказал: «Я не поклоняюсь никому, кроме Тебя».

(172) «ляббай-кя»: я непоколебимо и постоянно готов служить Тебе; «са' дай-кя»: я чрезвычайно счастлив (находиться под) Твоим повелением и с полной искренностью следую вере, которую Ты избрал.

(173) То есть зло не может исходить от Аллаха, потому что в Его деяниях нет ничего злого (и дурного), ибо все Его деяния - благие, которым присущи справедливость, милость и мудрость, - все они благие, и в них нет никакого зла. А зло как раз и является злом потому, что оно не может исходить от Аллаха. Ибн аль-Каййим (да будет милостив к нему Аллах) говорит: «Он (Аллах) является Творцом добра и зла, однако зло существует в некоторых Его созданиях, а не в (самом) Его акте творения и не в (самих) Его деяниях. Поэтому Всевышний свободен от всякой несправедливости, притеснения (зульм), которое в своей основе заключается в расположении чего-либо не на своем, присущем тому месте. Он всё расставляет по своим местам, поэтому всё (исходящее от Него) является благим. Однако зло заключается в расположении чего-либо не на своём, присущем тому месту: когда что-либо помещается в присущее тому место, то это уже не зло, поэтому, естественно, зло не исходит от Него... На вопрос: «Почему (тогда) Он сотворил нечто, в чем содержится зло?», я отвечаю: «Он совершил акт творения, а Его деяние является добром, но не злом, поскольку творение и деяние принадлежат Аллаху, и зло невозможно быть отнесенным либо приписанным Аллаху. Ничто злое (и дурное), содержащееся в сотворенном, не может исходить от Аллаха, однако Его деяния и Его творение могут быть отнесены к Нему, поэтому они и являются благими». Остальная часть рассуждения на эту важную тему, а также её завершение содержатся в книге Ибн аль-Каййима «Шифа' аль-'Алиль фи Маса'иль аль-Када' валь-Кадр ват-Та'лиль» (стр. 178-206).

(174) Муслим, Абу Авана, Абу Дауд, ан-Наса'и, Ибн Хиббан, Ахмад, аш-Шафи'и и ат-Табарани. Ошибается тот, кто считает, что эта мольба читается только в дополнительных молитвах.

(175) Ан-Наса'и приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(176) Ан-Наса'и и ад-Даракутни приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(177) То есть «я прославляю тебя», что значит: «я верю, что Ты абсолютно лишен каких-либо недостатков».

(178) То есть «мы преисполнены восхвалением Тебя».

(179) То есть «благословения Твоего Имени велики, поскольку великое благо проистекает из поминания Имени Твоего».

(180) То есть «Твоя Слава и Твоя Мощь».

(181) Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал достоверным этот хадис, и с ним согласился аз-Захаби. Укайли сказал: «Этот (хадис) передается через несколько путей с хорошими иснадами». Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (341). Его передали также Ибн Мандах в книге «Ат-Таухид» (123/2) с достоверной цепочкой рассказчиков, ан-Наса' и в «аль-Йаум ва аль-Лайла» в форме «маукуф» и «марфу» и Ибн Кясир в «Джами' аль-Масанид» (т. 3, ч. 2, стр. 235/2).

(182) Абу Дауд и ат-Тахави приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

(183) Муслим и Абу Авана. Достоверность этого хадиса установил ат-Тирмизи. Также его передал Абу Ну'айм в «Ахбар Исбахан» (1/210) со слов Джубайра ибн Мут'има, который слышал, как Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) говорил эти слова во время совершения дополнительной молитвы.

(184) Муслим и Абу Авана.

(185) То есть: «Ты - Дарующий Свет (всему сущему), и Ты выводешь (на Путь Истины) тех, кто обитает на небесах и на земле».

(186) То есть: «Хранитель и постоянный Блюститель над ними».

(187) Аль-Бухари, Муслим, Абу Авана, Абу Дауд, Ибн Наср и ад-Дарими.

(188) То, что эти мольбы читались во время дополнительной добровольной ночной молитвы, не означает, что они не могут читаться молящимся и в обязательных молитвах, за исключением имама, чтобы он не затягивал молитву для молящихся за ним.

(189) Муслим и Абу Авана.

(190) Ахмад, Ибн Аби Шайба (12/119/2), Абу Дауд, ат-Табарани в «Му'джам аль-Аусат» (62/2) через одну достоверную цепочку передатчиков, а другую - хорошую.

(191) Ат-Тайалиси и Абу Дауд приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Чтение Корана

Он (да благословит его Аллах и приветствует) прибегал к защите Всевышнего Аллаха от шайтана, говоря:

А 'узу би-Ляхи мин аш-шайтан ар-раджим: мин хамзи-хи, ва нафхи-хи, ва нафси-хи

«Я прибегаю к защите Аллаха от проклятого шайтана: от его наущений (приводящих к безумию(192)), от высокомерия (которое он внушает) и (пустых, порочных) стихов»(193).

Иногда он говорил:

А 'узу би-Ляхи ссами 'и-ль 'алими мин аш-шайтан ар-раджим: мин хамзи-хи, ва нафхи-хи, ва нафси-хи

«Я прибегаю к защите Всеслышащего и Всезнающего Аллаха от проклятого шайтана: от его наущений (приводящих к безумию), от высокомерия (которое он внушает) и (пустых, порочных) стихов»(194).

Затем он читал:

Бисми Ляхи рахмани рахим («Во Имя Аллаха Всемилостивого, Милосердного!»), но не вслух(195).

(192) Три арабских слова «хамз», «нафх» и «нафс» были подобным образом истолкованы передатчиком хадиса; все три толкования также восходят к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) через достоверную цепочку хадиса в форме «мурсаль». Под «стихами» здесь подразумеваются стихи, полные пустословия и тщеты, поскольку о (некоторых стихах) Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Постине, в (некоторых) стихах (заключена) мудрость» (Аль-Бухари).

(193) Абу Дауд, Ибн Маджа, ад-Даракутни и аль-Хаким, который вместе с Ибн Хиббаном и аз-Захаби обосновал достоверность этого хадиса. Источники и цепочки передатчиков этого и следующего хадисов приведены в книге «аль-Ирва'» (342).

(194) Абу Дауд и ат-Тирмизи приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков. Ахмад высказывался в пользу этого хадиса в книге «Маса'иль Ибн Хани» (1/50).

(195) Аль-Бухари, Муслим, Абу Авана, ат-Тахави и Ахмад.

Чтение каждого аята с остановкой между ними

Затем он читал суру «аль-Фатиха», делая свое чтение размеренным, останавливаясь после каждого аята. Он читал:

Во Имя Аллаха Всемилостивого, Милосердного!

[Здесь он делал паузу и далее читал]

Хвала Аллаху, Господу миров!

[Затем он делал паузу и далее читал]

Всемилостивому, Милосердному

[Затем он делал паузу и далее читал]

Владыке Судного Дня.

И так до конца суры. Таким же образом он читал и остальные суры Корана: останавливался в конце каждого аята и не связывал его с последующим аятом(196).

Иногда он читал:

Малики йауми ддин (Царю Судного Дня) вместо

Маалики йауми ддин (Владыке Судного Дня)(197).

(196) Абу Дауд и ас-Сахми (64-65). Достоверность этого хадиса обосновал аль-Хаким, и с ним согласился аз-Захаби. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (343). Абу Амр ад-Дани передал его в «аль-Муктафа» (5/2), сказав: «Этот хадис передается через множество путей, и по этому вопросу на него следует полагаться. Некоторые из имамов и чтецов Корана из прошлых поколений предпочитали делать остановку перед каждым аятом, даже если некоторые из них были связаны (по смыслу) с другими аятами». Я говорю: «Это - сунна, которой пренебрегают большинство чтецов Корана в наше время, не говоря уже об остальных (мусульманах)».

(197) Таммам ар-Рази в «аль-Фава'ид», Ибн Аби Дауд в «аль-Масахиф» (7/2), Абу Ну'айм в «Ахбар Исбахан» (1/104) и Аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Такое произношение слова «малик» при чтении суры «аль-Фатиха» передается через многочисленные цепочки передатчиков, впрочем, как и первое - «маалик», с долгой буквой «а».

О необходимости прочтения суры «аль-Фатиха» и о её достоинствах

Он особенно подчеркивал значимость этой суры, говоря:

«Кто не прочитал Открывающую Книгу(198) (т.е. суру «аль-Фатиха»), тот не совершил молитву»(199), а в другом хадисе сообщается: «Недействительна та молитва, в которой молящийся не прочитал Открывающую Книгу»(200). Он также говорил: «Кто совершает молитву, не читая в ней Открывающую Книгу, то она (т.е. молитва) не полна, не полна, не полна, не закончена»(201). Он также сообщил:

«Аллах Всемогущий и Великий сказал: «Я разделил молитву(202) между Собой и рабом Своим поровну, и Моему рабу достанется то, о чем он просит». Затем Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Читайте! И если раб (Аллаха) скажет:

«Альхамду лиляхи раббиль 'алямин (Хвала Аллаху, Господу миров!), Всевышний Аллах говорит: «Раб Мой воздал Мне хвалу». И если он скажет:

«...ар-Рахмани Рахим (Всемилоствому, Милосердному)», Аллах говорит: «Раб Мой восславил Меня». И если он скажет:

«...Малики йауми ддин (Владыке Судного Дня)», Всевышний Аллах говорит: «Раб Мой превознёс Меня». И если он скажет:

«...ийя-кя на 'буду ва ийя-кя наста 'ын (лишь Тебе мы поклоняемся, и лишь к Тебе взываем о помощи)», Аллах говорит: «Это (будет поделено) между Мной и рабом Моим, и достанется рабу Моему то, о чём он просит». И если он скажет:

«...ихдина ссыраталь мустакам, сыраталь лязина ан 'амта 'алеихим, гайриль магдуби 'алеихим ва ля ддаалин (наставь нас на Прямой Путь, на Путь тех, на которых простерлась Милость Твоя, а не тех, которые навлекли на себя Гнев Твой, и не тех, которые находятся в заблуждении)», Аллах говорит: «Это - рабу Моему, и будет рабу Моему то, о чём он просит!»(203).

Он также сказал:

«Аллах не низвел ни в Торе, ни в Евангелии подобное Матери Корана. Это - семь постоянно повторяемых [аятов](204) *(ас-саб 'у-ль-масани)* [и Великое Чтение *(аль-кур 'ану-ль- 'азым)*], которое было даровано мне»(205).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) велел «человеку, который плохо помолился» читать «аль-Фатиху» во время совершения молитвы(206), а тому, кто не мог запомнить её наизусть, сказал: «Говори:

Субхана Плахи, ва-ль хамду ли Лляхи, ва ля иляха илля Плаху, ва Аллаху акбар, ва ля хауля ва ля куввати илля-би Лляхи

«Слава Аллаху! И Хвала Аллаху! И нет бога, кроме Аллаха! И Аллах Велик! И нет силы и могущества ни у кого, кроме Аллаха!»(207).

Он также сказал «человеку, который плохо помолился»:

«Если знаешь что-нибудь из Корана, то прочти это, а если нет, то восхвали Аллаха (т.е. скажи: «*Альхамду ли Лляхи*»), возвеличь Его (т.е. скажи: «*Аллаху акбар*») и засвидетельствуй, что нет бога, кроме Аллаха (т.е. скажи: «*Ля иляха илля Ллаху*»)»(208).

(198) Одно из названий суры «аль-Фатиха» (*Прим. перев.*).

(199) Аль-Бухари, Муслим, Абу Авана и аль-Байхаки. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (302).

(200) Ад-Даракутни, который назвал этот хадис достоверным, и Ибн Хиббан в своем «Сахихе». Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (302).

(201) Муслим и Абу Авана.

(202) То есть суру «аль-Фатиха». Здесь использована форма выражения, которой охватывается вся молитва, но подразумевается только ее часть, для того чтобы придать этой части еще большую выразительность (эмфаза).

(203) Муслим, Абу Авана и Малик. Ас-Сахми передает другой подтверждающий этот хадис от Джабира в «Тарих Джурджан» (144).

(204) Баджи сказал: «Он (да благословит его Аллах и приветствует) здесь ссылается на следующее высказывание Всевышнего: «И Мы даровали тебе семь постоянно повторяемых [аятов] и Великое Чтение» (Сура «аль-Хиджр», аят 87). Здесь упоминается слово «семь», поскольку в этой суре семь аятов, и слова «постоянно повторяемых», поскольку молящиеся их постоянно повторяют во время молитвы. Эта сура была названа «Великим Чтением», чтобы подобным образом выделить её особенность, хотя каждая часть Корана является великим чтением; также и Каабу называют «Домом Аллаха», хотя все дома принадлежат Аллаху. Это делается для того, чтобы подчеркнуть и выделить её значимость».

(205) Ан-Наса'и и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(206) Аль-Бухари в «Главе об обязательности чтения (Корана) имамом и стоящими за ним во время совершения всех молитв» приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(207) Абу Дауд, Ибн Хузайма (1/80/2), аль-Хаким, ат-Табарани и Ибн Хиббан, который вместе с аль-Хакимом обосновал достоверность этого хадиса, и с ними согласился аз-Захаби. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (303).

(208) Абу Дауд и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис хорошим. Иснад этого хадиса является достоверным. «Сахих Аби Дауд» (807).

Отмена чтения Корана в тех рақ'атах молитвы, когда имам читает Коран вслух(209)

До определенного времени он разрешал людям, молящимся под руководством имама, читать суру «аль-Фатиха» в тех рақ'атах молитвы, в которых Коран читается вслух. Так, однажды «он совершал утреннюю молитву, и ему стало трудно читать. Закончив (молиться), он спросил: «Наверное, вы читаете Коран позади имама, который руководит вашей молитвой?» Люди ответили: «Да, (и довольно) быстро(210), о Посланник Аллаха!».

Он сказал: «Не читайте ничего, кроме суры, Открывающей Книгу, поскольку не принимается молитва того, кто не прочитал эту суру!»(211).

Затем он запретил им читать Коран в тех рақ'атах молитвы, когда имам читает Коран вслух. Это произошло после того, как «он закончил молитву (в одной из версий хадиса сообщается, что это была утренняя молитва) и спросил: «Кто-нибудь из вас читал Коран вместе со мной только что?» Какой-то человек ответил: «Да, я, о Посланник Аллаха!» Он сказал: «(А) я говорю: с кем это я соперничаю (в своем чтении)?» [Абу Хурейра сказал:] «И тогда люди перестали читать Коран вместе с Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), когда он читал Коран вслух, услышав эти слова от него [но они читали Коран про себя, когда имам не читал Коран вслух]»(212).

Он также назвал молчание молящегося, когда имам читает Коран вслух, частью следования его примеру, сказав: «Имам назначается для того, чтобы (во время молитвы) другие следовали его примеру: если он произносит такбир, то произносите и вы, и если он читает Коран вслух, то молчите»(213), равно как он сделал слушание чтения Корана имамом достаточным для того, чтобы молящемуся не приходилось читать Коран за ним, сказав: «Если человек совершает молитву под руководством имама, то чтение Корана имамом является чтением и за него (т.е. за этого человека)»(214) — (но) это относится только к тем рақ'атам молитвы, в которых Коран читается вслух.

(209) Здесь имеются в виду два рақ'ата утренней (фаджр, субх), первые два рақ'ата закатной (магриб) и вечерней ('иша) молитв.

(210) Арабское слово «хаззан» означает «быстрое чтение», подразумевающее поспешность и торопливость.

(211) Аль-Бухари в книге «Джуз аль-Кира'а», Абу Дауд, Ахмад. Ат-Тирмизи и ад-Даракутни назвали этот хадис хорошим.

(212) Малик, аль-Хумайди, аль-Бухари в книге «Джуз аль-Кира'а», Абу Дауд, аль-Махамли (6/139/1). Ат-Тирмизи назвал этот хадис хорошим; Абу Хатим ар-Рази, Ибн Хиббан и Ибн аль-Каййим назвали этот хадис достоверным.

(213) Ибн Аби Шайба (1/97/1), Абу Дауд, Муслим, Абу Авана, ар-Руйани в своей книге «Муснад» (24/119/1). Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ир-ва'» (332, 394).

(214) Ибн Аби Шайба (1/97/1), ад-Даракутни, Ибн Маджа, ат-Тахави и Ахмад приводят этот хадис через многочисленные пути «муснад» с «мурсалем» (через хадисы с непрерывным иснадом, доходящим до Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). - *Прим. перев.*).

Обязательность чтения Корана в тех рақ'атах молитв, когда имам не читает Коран вслух

А что касается тех рақ'атов молитв, в которых имам не читает Коран вслух, то он призывал читать Коран во время совершения этих молитв. Так, Джабир сообщил следующее: «Мы читали Коран, находясь позади имама, во время полуденной (зухр) и предвечерней ('аср) молитв: суру «аль-Фатиха» и какую-нибудь другую суру в первых двух рақ'атах и (только) суру «аль-Фатиха» в последних двух»(215).

В то же время он убедительно попросил их (т.е. сподвижников) не перебивать его собственным чтением Корана, когда «он совершал полуденную молитву со своими сподвижниками и сказал (завершив ее): ‘Кто из вас читал: ‘Славь Имя Господа твоего Всевышнего (т.е. суру «Всевышний»)?’ Кто-то ответил: ‘Я (но я это делал только исходя из благих намерений)’. Тогда он сказал: ‘Я знал, что кто-то соперничает со мной в этом’»(216). В другом хадисе сообщается: «Они читали Коран [вслух], находясь за Пророком (да благословит его Аллах и приветствует), на что он сказал (им): ‘Вы сбили мое чтение (Корана)’»(217).

Он также сказал: «Поистине, молящийся ведет тайную беседу со своим Господом, поэтому ему следует проявлять осторожность в том, с чем он к Нему обращается, (Так) не перебивайте (же) друг друга, читая Коран вслух!»(218).

Он также говорил: «Каждому прочитавшему одну букву из Книги Аллаха запишется за это одно благое дело, а за каждое благое дело воздается в десятикратном размере. Я не говорю, что ‘алиф, лям, мим’ это одна буква, нет, ‘алиф’ — это буква, ‘лям’ — это буква и ‘мим’ — это буква»(219).

(215) Ибн Маджа приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва’» (506).

(216) Муслим, Абу Авана и ас-Сирадж.

(217) Аль-Бухари в книге «Джуз аль-Кира’а», Ахмад и ас-Сирадж с хорошим иснадом.

(218) Малик, аль-Бухари в книге «Аф’аль аль-‘Ибад» приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Важное замечание! Мнения об обоснованности чтения Корана молящимся в тех рақ’атах молитв, когда имам не читает Коран вслух, и воздержания от чтения Корана в тех рақ’атах молитв, когда имам читает Коран вслух, первоначально придерживался Имам аш-Шафи’и. Также этого взгляда придерживался Мухаммад (Ибн аль-Хасан. - *Прим. перев.*), ученик Абу Ханифы, как о том говорится в сообщении, передаваемом от него; этой же точке зрения отдавал предпочтение шейх Али аль-Кари и некоторые другие шейхи (ханафитского) мазхаба. Среди прочих этот взгляд разделяли имамы аз-Зухри, Малик, Ибн аль-Мубарак, Ахмад ибн Ханбал, некоторые знатоки хадисов (мухаддисы), а также шейх-уль-ислам Ибн Таймийа.

(219) Ат-Тирмизи и Ибн Маджа приводят этот хадис с достоверным иснадом. Этот хадис также передает Аджури в книге «Адаб Хамль аль-Кур’ан». Что же касается хадиса: «У того, кто читает Коран за имамом, рот наполняется огнем», то это подложный, вымышленный (мавду’) хадис, как разъяснено в книге «Ас-Сильсилят аль-Ахадис ад-Да’ифа» (№ 569). См. Приложение № 3.

Слово «Амин» и его произнесение имамом вслух

Когда он (да благословит его Аллах и приветствует) заканчивал читать суру «аль-Фатиха», то произносил:

Амин

громко и протяжно(220).

Он также велел молящимся повторять (слово) «Амин»: «Когда имам прочтет: ‘Не тех, которые навлекли на себя Гнев Твой, и не тех, которые находятся в заблуждении’, — произнесите ‘Амин’ [поскольку ангелы произносят ‘Амин’ и имам произносит ‘Амин’] (в другой версии хадиса сообщается: «когда имам произносит ‘Амин’, произнесите ‘Амин’ [и вы]), ибо поистине, тому, кто произнесет ‘Амин’ одновременно с ангелами (в другой версии хадиса сообщается: «если кто-либо скажет ‘Амин’ во время молитвы, и ангелы на небесах скажут ‘Амин’, и эти слова совпадут), будут прощены его прежние грехи»(221). В другом хадисе сообщается:

«...затем скажите ‘Амин’; (и) Аллах вам ответит (на мольбу)»(222).

Он также говорил: «Ни в чем вам не завидуют иудеи так сильно, как они завидуют вам тогда, когда вы приветствуете друг друга (т.е. когда вы говорите

Ас-салям ‘aleyкум (ва рахмату Ллахи ва баракатуху) - ‘Мир вам (милость Аллаха и Его благословение’), и произнесите (слово) ‘Амин’ [стоя позади имама]»(223).

(220) Аль-Бухари в книге «Джуз аль-Кира’а» и Абу Дауд приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(221) Аль-Бухари, Муслим, ан-Наса’и и ад-Дарими. Разновидность этого хадиса в скобках приводят ан-Наса’и и ад-Дарими, и они свидетельствуют, что этот хадис не может служить оправданием тому, чтобы имам не произносил (слово) «Амин», как передается от (Имама) Малика; отсюда следует то, что говорит Ибн Хаджар в «Фатх аль-Бари»: «Это ясно указывает на то, что имам произносит (слово) «Амин». Ибн Абд аль-Барр в книге «Тамхид» (7113) на этот счет пишет: «Этого взгляда придерживается большинство мусульман, включая (имама) Малика, как о том сообщают жители Медины, поскольку это достоверно передается от Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) через хадисы от Абу Хурайры (этот хадис) и от Ва’иля ибн Худжра (предыдущий хадис)».

(222) Муслим и Абу Авана.

(223) Аль-Бухари в своей книге «аль-Адаб аль-Муфрад», Ибн Маджа, Ибн Хузайма, Ахмад и ас-Сирадж приводят этот хадис через две достоверные цепочки передатчиков.

Важное замечание! Стоящие позади имама должны произносить (слово) «Амин» вслух и одновременно с имамом, не опережая его, как делает большинство молящихся, и не отставая от него. Именно это после продолжительных исследований мне представляется наиболее убедительным, как я разъяснил в некоторых своих работах, в том числе в книге «Сильсият аль-Ахадис ад-Да’ифа» (952, том 2), которая была напечатана и опубликована благодаря Милости Аллаха, и в «Сахих ат-Таргиб ва ат-Тархиб» (1/205). См. Приложение № 4.

Чтение (других сур Корана) после «аль-Фатихи»

Затем он (да благословит его Аллах и приветствует) читал (какую-нибудь) другую суру после «аль-Фатихи», иногда подолгу читая (Коран), а иногда — нет, как, например, в тех случаях, когда он находился в пути, начинал кашлять, болел или слышал плач маленьких детей.

Анас ибн Малик (да будет доволен им Аллах) сказал: «Однажды он сократил (чтение Корана) во время совершения утренней молитвы (в другой версии хадиса сообщается: «Он совершил утреннюю молитву и прочитал две самые короткие суры Корана»). Тогда

его спросили: «О Посланник Аллаха! Почему ты сократил (чтение Корана)?» Он ответил: «Я услышал плач ребенка и подумал, что, может быть, его мать молится вместе с нами, поэтому я захотел, чтобы она поскорее вернулась к своему ребенку (дословно: «поэтому я захотел освободить его мать для него». — *Прим. перев.*)»(224).

Он также говорил: «Поистине, приступая к молитве, я хочу проводить ее долго, но когда слышу плач ребенка, сокращаю ее, ибо не желаю доставлять затруднения его матери»(225).

Он начинал читать суру с самого начала, чаще всего прочитывая её полностью(226).

Он говорил: «Отдавайте каждой суре её долю поясных и земных поклонов»(227). В другой версии этого хадиса говорится: «У каждой суры (должен быть свой) рак'ат».(228)

Иногда он разделял (прочтение одной) суры на два рак'ата(229), а иногда он и во втором рак'ате повторял суру, полностью прочитанную в первом рак'ате(230).

Иногда он объединял (и прочитывал) две и более суры в одном рак'ате(231).

«Один из ансаров во время совершения молитв в мечети Куба' был имамом людей (своего племени), и всякий раз, читая им какую-нибудь суру(232), он начинал со слов: «Скажи: Он, Аллах, Един...» (сура 112 «Искренность (веры)») (и читал эту суру) до конца, а затем наряду с ней читал еще одну суру, поступая так в каждом рак'ате. (Молящиеся вместе с ним) люди стали беседовать с ним и говорить ему: «(Всякий раз) ты начинаешь чтение (Корана после «аль-Фатихи») с этой суры, а затем, не считая этого достаточным, приступаешь к чтению другой суры. Тебе следует читать или (только) её, или прекратить (читать) её и читать какую-нибудь другую (суру)». Он ответил: «Я не прекращу её (читать): если вы хотите, чтобы я оставался вашим имамом, то я так и буду продолжать (читать её), а если вам это не нравится, то я уйду от вас». Люди знали, что он был наилучшим из них, и не хотели, чтобы их имамом был кто-нибудь другой, поэтому, когда Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) пришел к ним, они рассказали ему обо всём. Он спросил: «О, такой-то и такой-то (и здесь назвал его имя)! Что мешает тебе делать то, о чем просят тебя люди? Что заставляет тебя читать эту суру в каждом рак'ате?» Он ответил: «О, Посланник Аллаха! Поистине, я люблю эту суру — «Скажи: Он, Аллах, Един...», — (на что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Поистине, любовь к ней введет тебя в Рай!» (233).

(224) Ахмад приводит этот хадис с достоверным иснадом. Разновидность этого хадиса передал Ибн Аби Дауд в «аль-Масахиф» (4/14/2). Как следует из этого и других подобных хадисов, маленьким детям разрешается входить в мечеть. А что касается широко распространенного хадиса: «Не пускайте своих маленьких детей в ваши мечети...», то это слабый хадис, и он не может использоваться в качестве свидетельства. Среди тех, кто называл этот хадис слабым, можно упомянуть Ибн аль-Джаузи, аль-Мунзири, аль-Хайсами, Ибн Хаджара аль-Аскалани и аль-Бусайри. Абд аль-Хакк аль-Ишбили сказал: «Этот хадис безоснователен».

(225) Аль-Бухари и Муслим.

(226) На это указывают многие хадисы, которые будут приведены далее.

(227) Ибн Аби Шайба (1/100/1), Ахмад, Абдул Гани аль-Макдиси в «ас-Сунан» (9/2) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(228) Ибн Наср, ат-Тахави приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Смысл этого хадиса, на мой взгляд, заключен в следующем: при совершении каждого рака'ата полностью прочитывайте одну суру. Это повеление носит рекомендательный, а не обязательный характер, как это следует из дальнейших хадисов.

(229) Ахмад, Абу Йа'ла передают этот хадис через два пути его передачи. Также см. раздел «Утренняя молитва («аль-фаджр»)».

(230) Как он делал в утренней молитве, о чем речь пойдет далее.

(231) Более подробно об этом сообщается далее.

(232) То есть сура, которая читается после «аль-Фатихи».

(233) Аль-Бухари приводит этот хадис в форме «та'лик», ат-Тирмизи — в форме «маусуль». Он же назвал этот хадис достоверным.

Сочетание сходных (по смыслу) и других сур Корана

Он сочетал (чтение) схожих по смыслу(234) сур из *муфассалья*(235), читая таким образом следующие пары сур в одном рака'ате(236):

«Милостивый»(55:78)(237) и «Звезда» (53:62);

«Месяц» (54:55) и «Неминуемое»(69:52);

«Гора» (52:49) и «Рассеивающие прах» (51:60);

«Неотвратимое» (56:96) и «Письменная трость» (68:52);

«Ступени» (70:44) и «Исторгающие» (79:46);

«Обвешивающие» (83:36) и «Нахмурился» (80:42);

«Завернувшийся» (74:56) и «Закутавшийся» (73:20);

«Человек» (76:31) и «Воскресение» (75:40);

«Дым» (44:59) и «Скручивание» (81:29).

Иногда он объединял чтение семи длинных сур (*тиваль*) Корана, таких как «Корова», «Женщины» и «Семейство 'Имрана», в одном рака'ате во время совершения дополнительной ночной молитвы, о чем будет упомянуто далее. Он говорил: «Наилучшей является та молитва, во время которой (совершается) долгое стояние (кийам)»(238).

Когда он читал:

«Так неужели Он не в состоянии воскресить мертвых?!» (Сура «Воскресение», аят 40), то говорил:

Субхана-кя фа-баля! («Слава Тебе, конечно (да)!»),

и когда он читал:

«Славь Имя Господа Твоего Всевышнего!» (Сура «Всевышний», аят 1), то говорил:

Субхана раббийя-ль-а'ля! («Слава моему Господу Всевышнему!»)(239).

(234) «Наза'ир» — сходные по смыслу суры, в которых, например, содержатся увещания, повеления либо поучительные повествования (из истории прошлых общин и пророков (мир им)).

(235) Муфассаль — общее название всех сур Корана, начинающихся, согласно наиболее достоверной точке зрения, с 50-й суры «Каф» и завершающихся последней сурой Корана.

(236) Аль-Бухари и Муслим.

(237) Здесь и далее первая цифра указывает номер суры, а вторая - количество аятов в ней. Рассматривая некоторые пары сур, нетрудно обнаружить, что (читая) многие из них, он (да благословит его Аллах и приветствует) не придерживался того порядка сур, как они расположены в Коране. Это является свидетельством того, что так делать разрешается, хотя лучше придерживаться той последовательности, в которой суры расположены в Коране. Тот же вопрос прослеживается и в разделе «Дополнительная ночная молитва («тахаджжуд»)».

(238) Муслим и ат-Тахави.

(239) Абу Дауд и аль-Байхаки приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Этот хадис носит общий характер, поэтому он применим как к чтению Корана во время дополнительных и обязательных молитв, так и при иных обстоятельствах. Ибн Аби Шайба (2/132/2) передал, что Абу Муса аль-Аш'ари и аль-Мугира ибн Шу'бах произносили эти слова во время совершения обязательных молитв, а Умар (ибн аль-Хаттаб) и Али (ибн Абу Талиб) - не только во время совершения обязательных молитв.

О дозволенности чтения только суры «аль-Фатиха»

«Обычно Му'аз ибн Джабаль читал (последнюю) вечернюю (*'иша*) молитву вместе с Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), а потом возвращался и проводил молитву с людьми своего племени. Однажды вечером, когда он возвратился и проводил с ними молитву, какой-то юноша [его звали Сулайм, и он был из племени бану сулайм] из людей (его племени) молился вместе с ним, однако когда молитва стала слишком затягиваться для него, он [ушел и] помолился [в углу мечети], затем вышел, взял своего верблюда за поводья и удалился. После завершения молитвы Му'азу сообщили о случившемся, и он сказал: 'Поистине, это лицемерие с его стороны! Я обязательно расскажу Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) о том, как он поступил!' Юноша сказал: 'И я расскажу Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) о том, как он поступил!' Когда же наступило утро, они (оба) пришли к Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), и Му'аз сообщил ему о поступке этого юноши. Юноша сказал: 'О Посланник Аллаха! Он довольно долго находится рядом с тобой, а затем возвращается и затягивает ее (т.е. молитву) для нас!' Услышав это, Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: 'Так это ты вызываешь такое сильное недовольство, о Му'аз?!', а обратившись к юноше, сказал: 'Что ты делаешь, когда молишься, о сын моего брата?!' Тот ответил: 'Я читаю суру, Открывающую Книгу, затем прошу Аллаха о Рае и прибегаю к Его защите от Ада. Мне (ведь) неведомо ни твое едва различимое произношение слов (*дандана*(240)), ни Му'аз!' Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) ответил: 'Мы с

Му‘азом это делаем одинаково’. Передатчик этого хадиса далее сообщил: ‘Юноша сказал: ‘А Му‘аз еще узнает (кто я такой), прийдя к людям (моего племени), когда им сообщает, что (на нас) напали враги!’ Далее передатчик хадиса сказал: ‘И когда (действительно на его племя) напали враги, этот юноша погиб мученической смертью (т.е. стал шахидом). После этого Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал Му‘азу: ‘И что же сделал тот юноша, который спорил со мной и с тобой?’ Му‘аз ответил: ‘О Посланник Аллаха! Он был прав перед Аллахом, а я сказал ложь (назвав его лицемером) — он стал мучеником за веру!’»(241).

(240) «Дандана» — когда кто-нибудь так произносит некоторые слова, что интонация слышна, однако их трудно разобрать; это чуть больше, чем шепот («Нихайа»).

(241) Ибн Хузайма в «ас-Сахих» (1634) и аль-Байхаки приводят этот хадис с достоверным иснадом. Подкрепляющий хадис приводится Абу Даудом в «Сахих Аби Дауд» (№ 758), а основное содержание этой истории приводят аль-Бухари и Муслим. Первое дополнение содержится в одном из хадисов, приводимых Муслимом, второе - Ахмадом (5/74), а третье и четвертое - аль-Бухари. Также есть хадис, соответствующий названию этого раздела, который передается от Ибн Аббаса: «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) совершил два рак‘ата молитвы, прочитав в них только суру «аль-Фатиха». Этот хадис приводят Ахмад (1/282), Харис ибн Абу Усама в своем «Муснаде» (стр. 38 «Зава’ид») и аль-Байхаки (2/62) со слабым иснадом. В своих предыдущих работах я называл этот хадис хорошим, пока не обнаружил свою ошибку, поскольку этот хадис передается через Ханзалу ад-Дауси, являющегося слабым передатчиком хадисов. Хвала Аллаху, Который указал мне на мою ошибку, и я поспешил исправить её в печатной форме. Затем мне Аллах даровал ещё лучший хадис от Му‘аза, в котором повествуется о том, на что указал вышеупомянутый хадис от Ибн Аббаса. Хвала Аллаху, благодаря Милости Которого завершаются благие дела!

Чтение Корана вслух и про себя во время совершения (обязательных) пятикратных и других молитв

Он (да благословит его Аллах и приветствует) читал Коран вслух во время совершения утренней молитвы, первых двух рак‘атов закатной (*магриб*) и первых двух рак‘атов вечерней (‘иша) молитв, и он (да благословит его Аллах и приветствует) читал Коран про себя во время совершения полуденной (*зухр*) и послеполуденной (‘аср) молитв, а также при совершении третьего рак‘ата закатной (*магриб*) и последних двух рак‘атов вечерней (‘иша) молитв(242).

Люди узнавали о том, что он читал Коран про себя, по движению его бороды(243) и по тому, что иногда они слышали, как он читает тот или иной аят(244).

Он также читал Коран вслух во время совершения пятничной и двух праздничных молитв(245) (в Дни Праздника Разговения ‘Ид аль-Фитр и Праздника Жертвоприношения ‘Ид аль-Адха. - *Прим. перев.*), а также во время молитв о ниспослании дождя(246) и во время солнечного затмения(247).

(242) По этому вопросу существует единодушное согласие (иджма) всех мусульман, поскольку это передавалось из поколения в поколение, начиная со времен Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) через соответствующие достоверные хадисы, как на то указал имам ан-Навави. Некоторые из этих хадисов будут приведены далее. См. также «аль-Ирва’» (345).

(243) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(244) Аль-Бухари и Муслим.

(245) См. разделы «Пятничная молитва» и «Молитва по случаю каждого из двух праздников».

(246) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(247) Аль-Бухари и Муслим.

Чтение Корана вслух и про себя во время совершения дополнительной ночной молитвы (тахаджжуд)(248)

Что касается дополнительной ночной молитвы, то иногда во время ее совершения он читал Коран вслух, а иногда про себя(249), а когда «он читал Коран дома, его голос был слышен во внутреннем дворике»(250). «Иногда он (чуть) возвышал свой голос (при чтении Корана), и кто-нибудь лежащий на своей кровати (за пределами внутреннего дворика) мог слышать его»(251).

Так же он велел поступать Абу Бакру и 'Умару (да будет доволен ими Аллах), когда «(однажды) ночью он вышел (из дома) и застал Абу Бакра (да будет доволен им Аллах) молящимся приглушенным голосом, а проходя мимо 'Умара ибн аль-Хаттаба (да будет доволен им Аллах), застал его молящимся громким голосом. Затем, когда они собрались у Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), он сказал: 'О Абу Бакр! Я проходил мимо тебя и застал тебя молящимся приглушенным голосом', на что он ответил: 'Я дал Тому, с Кем я вел тайную беседу, услышать себя, о Посланник Аллаха'. Обратившись к 'Умару, он сказал: 'Я проходил мимо тебя и застал тебя молящимся громким голосом', на что он ответил: 'О Посланник Аллаха! Я борюсь с чувством сонливости и отгоняю шайтана!'. (Выслушав их) Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: 'О Абу Бакр! Чуть повысь свой голос!', (а обратившись к) 'Умару (сказал): 'Чуть понизь свой голос!'»(252).

Он говорил: «Тот, кто читает Коран громко, подобен человеку, открыто подающему милостыню (садака), а тот, кто читает Коран тихо, подобен человеку, тайно подающему милостыню»(253).

(248) Абдул Хакк в книге «Тахаджжуд» (90/1) сказал: «Что касается дополнительных добровольных молитв, совершаемых в дневное время, то от него (да благословит его Аллах и приветствует) ничего достоверного не сообщается относительно того, читал ли он в них (Коран) вслух или про себя. В одном из сообщений о нем (да благословит его Аллах и приветствует) передается, что однажды днем он проходил мимо Абдуллаха ибн Хузафы, который молился и читал (Коран) вслух. Услышав это, Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал ему: «ОАбдуллах! Пусть Аллах услышит тебя, а не мы!». Но этот хадис не является сильным.

(249) Муслим и аль-Бухари в «Аф'аль аль-'Ибад».

(250) Абу Дауд и ат-Тирмизи в «Аш-Шама'иль» приводят этот хадис с хорошим иснадом. Этот хадис свидетельствует, что он (да благословит его Аллах и приветствует) читал (аяты Корана) не слишком тихо и не слишком громко.

(251) Ан-Наса'и, ат-Тирмизи в «аш-Шама'иль» и аль-Байхаки в «Ад-Дала'иль» приводят этот хадис с хорошим иснадом.

(252) Абу Дауд и аль-Хахим, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(253) Там же.

О том, какие суры и аяты Корана он (да благословит его Аллах и приветствует) читал во время совершения различных молитв

Суры и аяты Корана, которые он (да благословит его Аллах и приветствует) читал во время молитв, различались в зависимости от обстоятельств, при которых они совершались. Более подробно об этом повествуется ниже, начиная с первого из (обязательных) пятикратных ежедневных молитв.

1. Утренняя молитва («аль-фаджр»)

Во время совершения этой молитвы он (да благословит его Аллах и приветствует) обычно читал более длинные суры(254) из *муфассалья*(255). «Иногда) он читал суру «Неотвратимое» (56:96) и подобные ей суры в двух рак'атах»(256).

Он читал аяты из суры «Гора» (52:49) во время совершения своего прощального паломничества(257).

Иногда «он читал суру «Каф» (50:45) и подобные (ей суры) [в первом рак'ате]»(258).

Иногда «он читал более короткие суры из *муфассалья*, как например (суру, начинающуюся со слов): «Когда солнце будет скручено...» (сура «Скручивание», 81:29)(259).

Однажды он прочитал: «Когда сотрясется земля...» (сура «Землетрясение», 99:8) в обоих рак'атах. Передатчик этого хадиса сказал: «Я не знаю, по забывчивости ли это сделал Посланник Аллаха или прочитал её умышленно (второй раз)»(260).

Однажды, находясь в дороге, он прочитал: «Скажи: «Ищу убежища у Господа рассвета...» (сура «Рассвет», 113:5) и «Скажи: «Ищу убежища у Господа людей...» (сура «Люди», 114:6)(261). Он также сказал 'Укбе ибн 'Амиру (да будет доволен им Аллах): «Читай «аль-му'авиззатайн»(262) во время совершения своей молитвы, ибо никто из ищущих убежища не сможет найти его посредством чего-либо иного, кроме них»(263).

Иногда он читал больше этого: «он читал шестьдесят и более аятов»(264) (один из передатчиков этого хадиса сказал: «Я не знаю, в одном это было рак'ате или в обоих»).

Он читал суру «Румы» (30:60)(265), а иногда - суру «Йа син» (36:83)(266).

Однажды «он совершал утреннюю молитву в Мекке и начал читать суру «Верующие» (23:118), а когда дошел до того места, где упоминаются Муса и Харун или упоминается Иса(267) — один из передатчиков этого хадиса точно не был уверен — он начал кашлять и совершил поясной поклон»(268).

Иногда «он руководил их молитвой, читая суру «Стоящие в ряд» (37:182)»(269).

«Во время утренней молитвы в пятницу он обычно читал суры «Земной поклон» (32:30) и «Человек» (76:31)»(270).

«Чтение во время совершения первого рака́та занимало у него больше времени, чем чтение во время второго»(271).

(254) Ан-Наса'и и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(255) Это последняя, седьмая часть Корана, начинающаяся с суры «Каф» (№ 50) согласно наиболее достоверному мнению, как о том уже сообщалось ранее.

Прим. перев.: Суры Корана из муфассала делятся на три группы: длинные, средние и короткие. Согласно наиболее распространенному мнению большинства мусульманских богословов, длинные суры из муфассала начинаются, как отметил шейх аль-Албани, с суры «Каф» (№ 50) и заканчиваются сурой «Созвездия Зодиака» (№ 85); средние суры начинаются с суры «Созвездия Зодиака» (№ 85) и заканчиваются сурой «Ясное знамение» (№ 98); короткие суры начинаются с суры «Ясное знамение» (№ 98) и заканчиваются сурой «Люди» (№ 114). Более подробно см.: «Итхад аль-Кирам» Сафий ар-Рахмана аль-Мубаракфури.

(256) Ахмад, Ибн Хузайма (1/69/1) и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(257) Аль-Бухари и Муслим.

(258) Муслим и ат-Тирмизи. Источники и иснады этого и следующего хадисов приведены в книге «аль-Ирва'» (345).

(259) Муслим и Абу Дауд.

(260) Абу Дауд и аль-Байхаки приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Очевидно, что он умышленно прочитал её (второй раз) для утверждения обоснованности (поступать подобным образом).

(261) Абу Дауд, Ибн Хузайма (1/76/1), Ибн Бушран в «аль-Амали» и Ибн Аби Шайба (12/176/1); достоверность этого хадиса обосновал аль-Хаким, и с ним согласился аз-Захаби.

(262) «аль-му'авиззатайн» — букв. «две (суры), посредством которых ищется убежище». Здесь имеются в виду две последние суры Корана, начинающиеся со слов: «Скажи: «Ищу убежища у Господа...»».

(263) Абу Дауд и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(264) Аль-Бухари и Муслим.

(265) Ан-Наса'и, Ахмад и аль-Баззар приводят этот хадис с хорошим иснадом.

(266) Ахмад приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(267) Муса упоминается в 45-м аяте: «Потом послали Мы Мусу и брата его Харуна с Нашими знаменами и ясной властью...». В 50-м аяте упоминается Иса: «И Мы сделали сына Марьям и мать его знамением и дали им убежище у холма с покойным пребыванием и источником».

(268) Муслим и аль-Бухари в форме «та'лик». Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ир-ва'»(397).

(269) Ахмад и Абу Йа'ла в своих книгах «аль-Муснад»; Аль-Макдиси в «аль-Мухтара».

(270) Аль-Бухари и Муслим.

(271) Там же.

2. Чтение Корана во время совершения дополнительной (сунна) молитвы перед обязательной утренней молитвой

Его чтение в двух дополнительных рак'атах перед совершением обязательной утренней молитвы было столь кратким(272), что 'Аиша (да будет доволен ею Аллах) всегда задавалась вопросом: «Неужели он читал только «аль-Фатиху»?»(273).

Иногда после «аль-Фатихи» он читал в первом рак'ате следующий аят: «Скажите: «Мы уверовали в Аллаха и в то, что ниспослано нам...» (сура «Корова», аят 136) и до конца аята, а во втором рак'ате он читал: «Скажи: «О, обладатели Писания! Давайте признаем слово, одинаковое для нас и для вас, что не должны мы поклоняться никому, кроме Аллаха...» («Семейство 'Имрана», аят 64) и до конца аята(274). Иногда вместо этого аята он читал: «И когда Иса почувствовал в них неверие...» («Семейство 'Имрана», аят 52) и до конца аята(275).

Иногда он читал суру «Неверные» (109:6) в первом рак'ате и суру «Искренность (веры)» (112:4) во втором(276). Он также говорил: «Какой прекрасной парой являются эти суры!»(277). Однажды, услышав, как какой-то человек читает суру «Неверные» (109:6) в первом рак'ате, он сказал: «Это — раб (Аллаха), уверовавший в своего Господа». Затем этот человек прочитал суру «Искренность (веры)» (112:4) во втором рак'ате, и он сказал: «Это — раб (Аллаха), познавший своего Господа»(278).

(272) Ахмад с достоверным иснадом.

(273) Аль-Бухари и Муслим.

(274) Муслим, Ибн Хузайма и аль-Хахим.

(275) Муслим и Абу Дауд.

(276) Там же.

(277) Ибн Маджа и Ибн Хузайма.

(278) Ат-Тахави, Ибн Хиббан в своей книге «Ас-Сахих» и Ибн Бушран. Крупный знаток хадисов Ибн Хаджар в своей книге «аль-Ахадис аль- 'Алийат» (№ 16) назвал этот хадис хорошим.

3. Полуденная молитва («аз-зухр»)

«При совершении первых двух рак'атов полуденной молитвы он (да благословит его Аллах и приветствует) обычно читал суру «аль-Фатиха» и еще по одной суре во время каждого рак'ата: более длинную во время первого рак'ата и более короткую во время второго рак'ата»(279).

Иногда он так долго совершал эту молитву, что «после начала полуденной молитвы человек мог пойти на пустошь неподалеку от кладбища аль-Баки' (в Медине), справить там свою нужду, [вернуться на свое место (проживания)], совершить омовение, а затем снова прийти (в мечеть) и застать Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) всё ещё совершающим первый рак'ат, настолько он был продолжительным»(280). Также «они (т.е. сподвижники) думали, что он (умышленно) так поступал, дабы люди могли успеть на первый рак'ат»(281).

«В каждом из этих двух рак'атов он читал около тридцати аятов, как, например, суру «Земной поклон» (32:30) после (прочтения) «аль-Фатихи»(282).

Иногда «он читал (суры, начинающиеся со слов):

«Клянусь небом и ночным путником...» (сура «Ночной путник», 86:17), «Клянусь небом, усеянным созвездиями...» (сура «Созвездия Зодиака», 85:22), «Клянусь ночью, когда она покрывает...» (сура «Ночь», 92:21) и другие подобные суры»(283).

Иногда «он читал (суру, начинающуюся со слов): «Когда небо разверзнется...» (сура «Раскалывание», 84:25) и тому подобные суры»(284).

«Люди узнавали о том, что он читал (Коран), по движению его бороды»(285).

(279) Аль-Бухари и Муслим.

(280) Муслим и аль-Бухари в «Джуз аль-Кира'а».

(281) Абу Дауд приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков, а также Ибн Хузайма (1/165/1).

(282) Ахмад и Муслим.

(283) Абу Дауд, ат-Тирмизи и Ибн Хузайма (1/67/2). Ат-Тирмизи и Ибн Хузайма назвали этот хадис достоверным.

(284) Ибн Хузайма в своей книге «Ас-Сахих» (1/67/2).

(285) Аль-Бухари и Абу Дауд.

4. Чтение пятое Корана после суры «аль-Фатиха» в последних двух рак'атах полуденной молитвы

«Продолжительность последних двух рак'атов его (обязательной) полуденной молитвы была вдвое короче продолжительности первых двух, (он прочитывал в них) около пятнадцати аятов(286), а иногда он читал в них только суру «аль-Фатиха»(287).

«Иногда он читал аяты так, что один или несколько из них были слышны (стоявшим поблизости от него)»(288).

«Они (сподвижники) слышали, как он читал нараспев: «Славь имя Господа твоего Всевышнего...» (сура «Всевышний», 87:19) и «Дошел ли до тебя рассказ о покрывающем?...» (сура «Покрывающее», 88:26)»(289).

Иногда «он читал: «Клянусь небом и ночным путником...» (сура «Ночной путник», 86:17) и «Клянусь небом, усеянным созвездиями...» (сура «Созвездия Зодиака», 85:22) и другие подобные суры»(290).

Иногда «он читал: «Клянусь ночью, когда она покрывает...» (сура «Ночь», 92:21) и подобные ей суры»(291).

(286) Ахмад и Муслим. Этот хадис указывает на то, что читать что-либо ещё из Корана, помимо суры «аль-Фатиха», в последних двух рак'атах — это сунна, и многие сподвижники так и поступали, в том числе Абу Бакр ас-Сиддик (да будет доволен им Аллах). О дозволенности чтения не только суры «аль-Фатиха» в полуденной и остальных молитвах говорил Имам аш-Шафи'и. Этот же взгляд стали разделять ученые из последних поколений мусульман. Так, Абуль Хасанат аль-Лукнави поддержал этот взгляд в своей книге «Та'лик аль-Мумаджид 'аля Мувагга' Мухаммад» («Значимые замечания к труду имама Мухаммада 'аль-Мувагга'») (стр. 102), написав: «Некоторые из наших соратников придерживаются очень странного мнения, заключающегося в том, что в случае прочтения молящимся какой-нибудь суры в последних двух рак'атах обязательным (ваджиб) становится совершение дополнительного поклона для невнимательных (сажда ас-сахв), хотя такие толкователи труда «аль-Манийях», как Ибрахим аль-Халяби, Ибн Амир Хаджж и другие довольно убедительно опровергли подобное мнение. Нет никаких сомнений, что те, кто высказывался в пользу этого (ошибочного) мнения, не знали о вышеприведенном хадисе, а если бы они о нём знали, то не высказали бы подобного мнения».

(287) Аль-Бухари и Муслим.

(288) Ибн Хузайма в «Ас-Сахих» (1/67/2), ад-Дийа' аль-Макдиси в «аль-Мухтара» приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(289) Аль-Бухари в «Джуз аль-Кира'а» и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным.

(290) Муслим и ат-Тайалиси.

(291) Аль-Бухари и Муслим.

5. Послеполуденная молитва («аль-‘аср»)

«При совершении первых двух рак'атов послеполуденной молитвы он (да благословит его Аллах и приветствует) обычно читал суру «аль-Фатиха» и еще по одной суре во время каждого рак'ата: более длинную во время первого рак'ата и более короткую во время второго рак'ата»(292), и «они (т.е. сподвижники) думали, что он (умышленно) так поступал, дабы люди могли успеть на первый рак'ат»(293).

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) обычно читал около пятнадцати аятов в каждом из первых двух рак'атов, что было вдвое короче чтения в первых двух рак'атах полуденной молитвы, а продолжительность последних двух рак'атов (послеполуденной молитвы) обычно была вдвое короче продолжительности первых двух рак'атов (полуденной молитвы)»(294).

«Он читал суру «аль-Фатиха» в последних двух рак'атах»(295). «Иногда он читал аяты так, что один или несколько из них были слышны (стоявшим поблизости от него)»(296).

Во время совершения послеполуденной молитвы он читал те же суры, которые были ранее упомянуты в разделе «Полуденная молитва».

(292) Аль-Бухари и Муслим.

(293) Абу Дауд приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков, а также Ибн Хузайма.

(294) Ахмад и Муслим.

(295) Аль-Бухари и Муслим.

(296) Там же.

6. Закатная молитва («аль-магриб»)

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) читал (иногда) короткие суры из *муфассалья*»(297), так что «когда они (сподвижники) завершали свою закатную молитву вместе с ним, любой из них мог выйти (из мечети) и увидеть место, куда упала бы стрела (пущенная им из лука)»(298). Однажды, «находясь в пути, во втором рак'ате он прочитал суру (начинающуюся со слов): «Клянусь смоковницей и маслиной...» (сура «Смоковница», 95:8)»(299).

Однако иногда он читал длинные и средние суры из *муфассалья*. Так, «иногда он читал (суру, начинающуюся со слов): «У тех, которые не уверовали и сбивают [людей] с пути Аллаха...» (сура «Мухаммад», 47:48)(300); либо суру «Гора» (52:49)(301); либо суру «Посылаемые» (77:50), которую он читал во время совершения своей последней молитвы»(302).

Иногда «он читал более длинную из двух длинных сур(303) (сура «Преграды», 7:206) [в двух рак'атах](304). Либо он читал суру «Добыча»(8:75) в двух рак'атах»(305).

(297) Аль-Бухари и Муслим.

(298) Ан-Наса'и и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(299) Ат-Тайалиси и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(300) Ибн Хузайма (1/166/2), ат-Табарани и аль-Макдиси приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(301) Аль-Бухари и Муслим.

(302) Там же.

(303) Эти две суры называются «ат-тулаййн»: согласно единодушному мнению мусульманских ученых-богословов первой из них является сура «Преграды» (№ 7), а второй, согласно наиболее достоверному из мнений, высказывавшихся на этот счет — сура «Скот» (№ 6), как на то указывается в «Фатх аль-Бари».

(304) Аль-Бухари, Абу Дауд, Ибн Хузайма (1/68/1), Ахмад, ас-Сирадж и аль-Мухлис.

(305) Ат-Табарани в «Му'джем аль-Кябир» приводят этот хадис через достоверный иснад.

7. Чтение Корана во время совершения дополнительной (сунна) молитвы после обязательной закатной молитвы

Во время совершения этой молитвы «он читал (суры, начинающиеся со слов): «Скажи: «О вы, неверные!...» (сура «Неверные», 109:6) и «Скажи: «Он, Аллах, Един...» (сура «Искренность (веры)», 112:4)(306).

(306) Ахмад, аль-Макдиси, ан-Наса'и, Ибн Наср и ат-Табарани.

8. Вечерняя молитва («аль-'иша»)

В первых двух рак'атах он читал средние суры из *муфассалья*(307). Так, «он читал (суру, начинающуюся со слов): «Клянусь солнцем и его сиянием...» (сура «Солнце», 91:15) и схожие с ней суры»(308).

Или «он читал (суру, начинающуюся со слов): «Когда небо разверзнется...» (сура «Развержение», 84:25) и совершал во время её чтения земной поклон (309)»(310).

Также «однажды, находясь в пути, он прочитал суру (начинающуюся со слов); «Клянусь смоковницей и маслиной...» (сура «Смоковница»,95:8) [в первом рак'ате]»(311).

Он запретил затягивать чтение (Корана) во время совершения этой молитвы, и это произошло, когда «Му'аз ибн Джабаль проводил молитву с людьми (своего племени) и стал слишком затягивать ее для них. Тогда один из ансаров ушел и помолился (в одиночестве). Когда (после завершения молитвы) Му'азу сообщили о случившемся, он сказал: «Поистине, он настоящий лицемер!» Услышав об этом, этот человек пошел к Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) и сообщил ему о том, что сказал Му'аз. Тогда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал ему: «Так ты хочешь стать искусителем, о Му'аз?! Когда ты руководишь молитвой людей, читай: «Славь Имя Господа Твоего Всевышнего!...» (сура «Всевышний», 87:19) или «Читай, во Имя Господа твоего. Который сотворил...» (сура «Сгусток (крови)», 96:19) или «Клянусь ночью, когда она покрывает...» (сура «Ночь», 92:21) [ведь за тобой молятся и пожилые, и слабые, и нуждающиеся (в чём-либо)]»(312).

(307) Ан-Наса'и и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(308) Ахмад и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис хорошим.

(309) Здесь речь идет о совершении земного поклона после прочтения 21-го аята этой суры, где упоминается земной поклон (*Прим. перев.*).

(310) Аль-Бухари, Муслим и ан-Наса'и.

(311) Аль-Бухари, Муслим и ан-Наса'и.

(312) Аль-Бухари, Муслим и ан-Наса'и. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (295).

9. Дополнительная ночная молитва (тахаджжуд)

Что касается дополнительной ночной молитвы, то иногда во время ее совершения он (да благословит его Аллах и приветствует) читал Коран вслух, а иногда про себя(313). Он (да благословит его Аллах и приветствует) иногда читал короткие суры, а иногда длинные, порой читая столь долго, что Абдуллах ибн Мас'уд (да будет доволен им Аллах) однажды сказал:

«(Как-то раз, когда) я совершал ночную молитву вместе с Пророком (да благословит его Аллах и приветствует), он стоял так долго, что мне даже захотелось сделать нечто дурное. Мы спросили: «Что же?» Я ответил: «Мне захотелось сесть, оставив Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) стоять (в одиночестве)»(314).

Хузайфа ибн аль-Йаман сказал:

«Однажды ночью я молился вместе с Пророком (да благословит его Аллах и приветствует). (Когда) он начал читать (суру) «Корова» (2:286), я подумал: «Он совершит поясной поклон после ста (аятов)», однако он продолжал (читать). Тогда я подумал: «Он прочтет её полностью за два рак'ата»; он же продолжал (читать), и я сказал себе: «Он совершит поясной поклон, закончив её». Однако потом он начал читать суру «Женщины» (4:176) и прочёл её (полностью), а потом приступил к (чтению суры) «Семейство 'Имрана» (3:200)(315), которую (также) прочёл (полностью), чётко произнося каждую букву, и (каждый раз), когда доходил до такого аята, в котором содержалось веление прославлять Аллаха, он произносил слова «Слава Аллаху!» (*Субхана Ллаху!*), (прочитав такой аят, в котором говорилось о необходимости) обращения (к Аллаху) с мольбами, обращался к Нему с такой мольбой, а (прочитав такой аят, в котором говорилось о необходимости) прибегать к защите (Аллаха), прибегал к (Его) защите. Затем он склонился в поясном поклоне...» и до конца хадиса(316).

Также «однажды ночью, когда он болел, им были прочитаны Семь Длинных сур»(317).

«(Иногда) он читал в каждом рак'ате одну из этих (Семи Длинных) сур»(318).

«(Никогда) не было такого случая, чтобы он прочитывал полностью Коран за одну ночь»(319). Более того, он не рекомендовал это делать Абдуллаху ибн 'Амру (да будет доволен им Аллах), сказав ему: «Прочитывай Коран (полностью) за месяц!» Абдуллах ибн 'Амр рассказывал: «Я сказал: «Я могу (делать) больше этого». Он сказал: «Тогда прочитывай (Коран полностью) за двадцать ночей». Я ответил: «Я могу (делать) больше этого». Он сказал: «Тогда прочитывай (Коран полностью) не менее чем за семь ночей и не уменьшай (этот срок)!»(320).

Затем «он разрешил ему прочитывать (Коран полностью) за пять ночей»(321).

Затем «он разрешил ему прочитывать (Коран полностью) за три ночи»(322).

Наконец, он запретил ему прочитывать (Коран полностью) за более короткий срок(323), объяснив это тем, что «тот, кто читает Коран менее чем за три дня, не понимает его»(324). А в другой версии этого хадиса сообщается: «Не понимает Коран тот, кто читает его менее чем за три дня»(325). Также он ему сказал: «Каждый верующий человек испытывает (период) подъема (*ширра*(326)), а за всяким (периодом) подъема следует спад (*фатра*(327)), склоняющий (человека в это время) либо к сунне, либо к какому-нибудь религиозному новшеству (*бид'а*). И тот, кого этот спад приводит к сунне, обрел истинное руководство, а тот, кого этот спад приводит к чему-либо иному, обрел свою погибель»(328).

Именно поэтому «он (да благословит его Аллах и приветствует) не прочитывал Коран полностью менее чем за три дня»(329).

Он также говорил: «Тот, кто, молясь ночью, прочитывает двести аятов, будет записан как один из искренне поклоняющихся (рабов Аллаха)» (330). Также «каждую ночь он обычно читал суры «Бану Исраиль»(331) (17:111) и «Толпы» (39:75)»(332). Кроме того, он говорил: «Тот, кто, молясь ночью, прочитывает сто аятов, не будет записан как один из пренебрегающих (своей молитвой)»(333).

Иногда «в каждом раку'ате он читал около пятидесяти и более аятов»(334), или он «читал примерно столько же (аятов), сколько в суре «Закутавшийся (73:20)»(335).

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) обычно не молился в течение всей ночи»(336), поступая так лишь в крайне редких случаях. Так, однажды «Абдуллах ибн Хаббаб ибн аль-Арат — участник (битвы при) Бадре наряду с Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) бодрствовал всю ночь вместе с Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) [в другой версии этого хадиса сообщается: «бодрствовал всю ночь, которую он полностью провёл, совершая молитву»], пока не наступил рассвет. Поэтому, когда он завершил свою молитву, Хаббаб сказал ему: «О, Посланник Аллаха, да станут мои отец и мать выкупом за тебя! Ведь сегодня ночью ты совершил молитву, подобно которой я не видел всю свою жизнь!» Он ответил: «Да, это была молитва (преисполненная) надежды и страха. (Поистине) я обратился к своему Всемогущему и Великому Господу с мольбой (даровать мне) три вещи — две из них Он мне даровал, а в третьей отказал. Я попросил своего Господа не губить нас так же, как те общины, что жили до нас [в другой версии этого хадиса сообщается: «...не губить мою общину голодом»], и Он даровал мне это; я попросил своего Всемогущего и Великого Господа не отдавать нас во власть врагу не из нас самих, и Он даровал мне это; и я попросил своего Господа не ввергать нас во внутренние раздоры, но Он отказал мне в этом» (337).

Также однажды ночью (во время совершения молитвы) он простоял до самого рассвета, повторяя один и тот же аят: «Если Ты накажешь их, то ведь они — рабы Твои, а если простишь их, то, поистине, Ты - Всемогущий, Мудрый!» (сура «Трапеза», аят 118). [С этим аятом он совершал поясные поклоны, с ним он совершал земные поклоны, и с ним он обращался к Аллаху с мольбами], [поэтому, когда наступило утро, Абу Зарр (да будет доволен им Аллах) сказал ему: «О, Посланник Аллаха! Ты не переставал читать этот аят, пока не наступило утро; ты совершал с ним поясные поклоны, ты совершал с ним земные поклоны], [и ты обращался с ним к Аллаху с мольбами], [а ведь Аллах обучил тебя всему Корану] [если бы любой из нас поступал так же, (следовало ли бы) нам быть суровыми к нему?»] [Он сказал: «Поистине, я обратился к своему Всемогущему и Великому Господу с

мольбой о заступничестве для моей общины: Он даровал мне это, и оно станет возможным, если пожелает Аллах, для любого, кто не придает Аллаху сотоварищей»](338).

Один человек сказал ему: «О Посланник Аллаха! У меня есть сосед, который ночью во время стояния (при совершении молитвы) не читает ничего, кроме (суры, начинающейся со слов): «Скажи: «Он, Аллах, Един...» (сура «Искренность (веры), 112:4) [повторяя её] [и ничего не добавляя к ней], рассказывая ему об этом так, будто он считал её слишком маленькой. (Выслушав его,) Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, поистине, она (эта сура) равняется трети(339) Корана»(340).

(313) Ан-Наса'и приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(314) Аль-Бухари и Муслим.

(315) Так указано в хадисе: сура «Женщины» (№ 4) предшествует суре «Семейство 'Имрана» (№ 3). Это свидетельствует о том, что можно (строго) не соблюдать тот порядок сур во время чтения (Корана), в каком они расположены в экземплярах Корана в редакции Усмана ибн Аффана. Наглядным примером является этот хадис.

(316) Муслим и ан-Наса'и.

(317) Абу Йа'ла и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Ибн аль-Асир указал: «Семь Длинных сур - это «Корова» (№ 2), «Семейство 'Имрана» (№ 3), «Женщины» (№ 4), «Трапеза» (№ 5), «Скот» (№6), «Преграды» (№ 7) и «Покаяние» (№ 9)».

(318) Абу Дауд и ан-Наса'и приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(319) Муслим и Абу Дауд.

(320) Аль-Бухари и Муслим.

(321) Ан-Наса'и и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным.

(322) Аль-Бухари и Ахмад.

(323) Ад-Дарими и Са'ид ибн Мансур в своей книге «ас-Сунан» приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(324) Ахмад приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(325) Ад-Дарими и ат-Тирмизи, причем последний назвал этот хадис достоверным.

(326) Арабское слово «ширра» означает «воодушевление, энтузиазм, рвение, пыл, энергичность». Ширрой молодости являются её ранняя стадия и сопутствующие ей рвение и энтузиазм. Имам ат-Тахави говорит: «Здесь (в этом хадисе) подразумевается рвение (энтузиазм) мусульман, совершающих такие деяния, которые приближают их к своему Господу. Однако (по прошествии некоторого времени) они перестают совершать эти деяния должным образом или совсем отказываются от них, поэтому наиболее любимыми из их деяний перед Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) были те, которые совершались регулярно (и не прерывались). Вследствие этого он велел им выполнять такие добродейния, которые они могли совершать постоянно, не отступая от них до тех пор, пока они не встретятся со своим Всемогущим и Великим Господом. Именно на это указывает следующий хадис, передаваемый от него (да благословит его Аллах и приветствует), в котором он сказал: «Больше всего Аллах любит такие дела, которые совершаются наиболее постоянно, даже если их будет совсем немного».

Я (шейх аль-Албани. — *Прим. перев.*) говорю: «Этот хадис, который предварен словами «передаваемый (от него)», является достоверным, его сообщила ‘Аиша (да будет доволен ею Аллах), и он согласован имамами аль-Бухари и Муслимом».

(327) Арабское слово «фатра» означает «промежуток, перерыв, пауза»; в данном случае под ним подразумевается период пониженного энтузиазма.

(328) Ахмад и Ибн Хиббан в своей книге «Ас-Сахих».

(329) Ибн Са‘ад (1/376) и Абу аш-Шайх в «Ахлак ан-Наби» (281).

(330) Ад-Дарими и аль-Хахим, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(331) Другое название этой суры - «Перенос ночью» (*Прим. перев.*).

(332) Ад-Дарими и аль-Хахим, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(333) Ахмад и Ибн Наср приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(334) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(335) Ахмад и Абу Дауд приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(336) Муслим и Абу Дауд. На основании этого и других хадисов считается порицаемым (макрух) бодрствовать ночь напролёт (совершая молитву), будь то постоянно или достаточно часто, поскольку это противоречит примеру Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Если бы бодрствование в течение всей ночи (совершая молитву) имело большее благо, то он (да благословит его Аллах и приветствует) так бы и поступал, ведь наилучшее Руководство - это Руководство Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует). Не надо вводить себя в заблуждение тем, что рассказывается об Абу Ханифе (да будет милостив к нему Аллах), который якобы в течение сорока лет читал утреннюю молитву, сохранив омовение, совершенное накануне перед вечерней молитвой (‘иша). Ведь это сообщение о нем не имеет под собой никакой основы. Ученый-богослов аль-Файрузабади в книге «Ар-Рада ‘аля аль-Му’тарид» (44/1) пишет: «Это сообщение является столь лживым, что его невозможно приписать имаму, поскольку то (о чём в нём рассказывается) не имеет никакой добродетели, а ведь людям, подобным имаму, было присуще совершать гораздо лучшие деяния. Несомненно, что повторное совершение омовения перед каждой молитвой является более совершенным и лучшим (деянием). Это истинно даже в том случае, если бы оказалось правдой то, что он бодрствовал (читая молитву) ночь напролёт в течение сорока лет подряд! Эта история больше относится к разряду небылиц, выдуманных некоторыми глубоко невежественными фанатиками, которые измышляют подобное об Абу Ханифе и других (великих людях), тогда как всё это является не более чем ложью».

(337) Ан-Наса‘и, Ахмад и ат-Табарани (1/187/2); Ат-Тирмизи назвал этот хадис достоверным.

(338) Ан-Наса‘и, Ибн Хузайма (1/70/1), Ахмад, Ибн Наср и аль-Хахим, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(339) Как пишет шейх Абд ар-Рахман Ибн Насир ас-Са‘ди в своей книге «Радость сердец благочестивых»: «Улемы много говорили о том, что в этих словах подразумевается под равенством. Лучшим следует считать мнение о том, что данная сура равна трети Корана в том отношении, что она содержит в себе великие принципы, касающиеся единобожия и основ веры» (*Прим. перев.*).

(340) Ахмад и аль-Бухари.

10. Молитва «аль-витр»(341)

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) читал (суры, начинающиеся со слов): «Славь имя Господа твоего Всевышнего...» (сура «Всевышний», 87:19) в первом рак'ате, «Скажи: «О вы, неверные!...» (сура «Неверные», 109:6) во втором рак'ате и «Скажи: «Он, Аллах, Един...» (сура «Искренность (веры)», 112:4) в третьем рак'ате»(342). Иногда в последнем рак'ате он дополнительно читал (суры, начинающиеся со слов): «Скажи: «Ищу убежища у Господа рассвета...» (сура «Рассвет», 113:5) и «Скажи: «Ищу убежища у Господа людей...» (сура «Люди», 114:6)(343).

Однажды «он прочитал сто аятов из суры «Женщины» (4:176) в третьем рак'ате»(344).

А что касается двух рак'атов после витра(345), то в них он обычно читал (суры, начинающиеся со слов): «Когда сотрясется земля...» (сура «Землетрясение», 99:8) и «Скажи: «О вы, неверные!...» (сура «Неверные», 109:6)(346).

(341) Дополнительная ночная молитва, состоящая из нечетного числа рак'атов. Само слово «витр» в переводе с арабского языка означает «нечётный» (*Прим. перев.*).

(342) Ан-Наса'и и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным.

(343) Ат-Тирмизи, Абу аль-Аббас аль-Асамм в своей книге «аль-Хадис» (т. 2, № 117) и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(344) Ан-Наса'и и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(345) Свидетельство совершения этих двух рак'атов Пророком (да благословит его Аллах и приветствует) содержится в «Сахихе» Муслима и других сборниках хадисов. Однако это противоречит следующему его высказыванию: «(Пусть) ваша последняя ночная молитва состоит из нечетного (числа рак'атов)» (Аль-Бухари и Муслим). Ученые-богословы разошлись во мнениях относительно согласования этих двух хадисов, но поскольку ни одно из них мне не показалось убедительным, (я посчитал, что) исходя из мер предосторожности, не следует совершать эти рак'аты, руководствуясь повелением Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) (о нечетном числе рак'атов). Аллаху это ведомо лучше!

А некоторое время спустя мне встретился достоверный хадис, в котором содержалось веление совершать два рак'ата после витра, так что веление Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) не расходится с его деянием, и эти два рак'ата становятся действительными для совершения каждым (мусульманином). Таким образом, первое повеление носит лишь рекомендательный характер, и оно не отрицает совершения двух рак'атов (после витра). Последний из упомянутых хадисов приводится в «Сильсият аль-Ахадис ас-Сахиха» (№ 1993). Более подробно см. Приложение № 5.

(346) Ахмад, Ибн Наср и ат-Тахави (1/202), а также Ибн Хузайма и Ибн Хиббан приводят этот хадис с хорошей (хасан) достоверной (сахих) цепочкой передатчиков.

11. Пятничная молитва

Иногда он (да благословит его Аллах и приветствует) читал суру «Собрание» (62:11) в первом рак'ате, и (суру, начинающуюся с слов): «Когда приходят к тебе лицемеры...» (сура «Лицемеры», 63:11)(347), иногда вместо неё читал «Дошел ли до тебя рассказ о покрывающем?...» (сура «Покрывающее», 88:26)(348). Либо иногда «он читал (суры, начинающиеся со слов): «Славь имя Господа твоего Всевышнего...» (сура «Всевышний», 87:19) в первом рак'ате и «Дошел ли до тебя рассказ о покрывающем?...» (сура «Покрывающее», 88:26) во втором»(349).

(347) Муслим и Абу Дауд. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге валь-Ирва'» (345).

(348) Там же.

(349) Муслим и Абу Дауд.

12. Молитва по случаю каждого из двух праздников(350)

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) (иногда) читал в первом рак'ате: «Славь имя Господа твоего Всевышнего...» (сура «Всевышний», 87:19) и «Дошел ли до тебя рассказ о покрывающем?...» (сура «Покрывающее», 88:26) во втором»(351). Либо иногда «он читал в них (суры, начинающиеся со слов): «Каф. Клянусь Кораном славным!...» (сура «Каф», 50:45) и «Приблизился Судный час...» (сура «Месяц», 54:55)»(352).

(350) Здесь имеются в виду два исламских праздника — 'Ид аль-Фитр / Ураза Байрам (Праздник Разговения), отмечаемый 1 числа месяца шавваль после завершения рамадана, и 'Ид аль-Адха / Курбан Байрам (Праздник Жертвоприношения), отмечаемый 10 числа месяца зуль-хиджжа (*Прим. перев.*).

(351) Муслим и Абу Дауд.

(352) Там же.

13. Погребальная молитва

«В соответствии с Сунной в ней читается сура «аль-Фатиха»(353) [и какая-нибудь другая сура]»(354). Также «он некоторое время молчал после (произнесения) первого такбира»(355).

(353) Это высказывание имамов аш-Шафи'и, Ахмада и Исхака. Также этого взгляда стали придерживаться некоторые представители ханафитского мазхаба из последних поколений мусульман после того, как ими было проведено соответствующее исследование по данному вопросу. Что касается чтения какой-нибудь другой суры после «аль-Фатихи», то этого мнения придерживаются некоторые представители шафи'итского мазхаба, и оно является правильным.

(354) Аль-Бухари, Абу Дауд, ан-Наса'и и Ибн аль-Джаруд. Дополнение (касающееся прочтения еще какой-нибудь суры после «аль-Фатихи») не противоречит другим хадисам, пользующимся большим авторитетом, как полагает Тувайджири.

(355) Ан-Наса'и и ат-Тахави приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Чтение Корана по всем правилам («тартиль»(356)) и старание читать его красиво

Он (да благословит его Аллах и приветствует) читал Коран нараспев, размеренно, не нарушая правильного ритма, как тому обучил его Всевышний Аллах, не спеша и не торопясь, а скорее наоборот, «чётко произнося каждую букву»(357), так что когда «он читал какую-нибудь суру неторопливым и размеренным тоном, могло показаться, будто она длиннее, чем на самом деле»(358).

Он говорил: «Знавшему Коран(359) будет сказано: “Читай, восходи(360) и отчётливо произноси слова (*раттиль*(361)) как делал ты это в земной жизни, и поистине, место твоё будет соответствовать последнему прочтённому тобою аяту»(362).

Он «удлинял собственное прочтение (определённых букв, которые могут быть удлинены), как, например, слова «Бисми-Ляхи», слово «ар-Рахман», слово «ар-Рахим»(363), слово «надиид» (сура «Каф», аят 10)(364) и другие подобные им слова.

Он обычно останавливался после прочтения каждого аята, как это уже было ранее разъяснено(365).

Иногда «он читал нараспев (аяты Корана) красивым вибрирующим тоном(366), как например в День Завоевания Мекки, когда, сидя на своей верблюдице, он [очень мягко и нежно] читал суру «Победа» (48:29)(367), а Абдуллах ибн Мугаффаль передал, что этот красивый тон имел звучание: «а-а-а»(368).

Он велел украшать голос при чтении Корана, сказав:

«Украшайте Коран своими голосами [ибо красивый голос украшает красоту Корана]!»(369), и «Поистине, лучшим голосом среди читающих Коран обладает тот человек, который, как вы думаете, страшится Аллаха, когда вы слышите, как он читает Коран»(370).

Он также велел читать Коран нараспев, сказав: «Изучайте Книгу Аллаха, читайте её постоянно, овладейте ею (т.е. заучивайте Коран наизусть) и читайте её нараспев, ибо, клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, поистине избавляется(371) он быстрее, чем верблюды избавляются от своих пут»(372).

Он также говорил: «Не относится к нам тот, кто не читал Коран нараспев»(373) и «Аллах ничему не внимает так, как внимает Он обладающему красивым голосом Пророку, который [вслух] читает Коран нараспев(374)»(375).

Он сказал (одному из своих выдающихся сподвижников) Абу Мусе аль-Аш‘ари (да будет доволен им Аллах): «Видел бы ты меня, когда вчера я слушал твое чтение (Корана)(376)! (Поистине) тебе была дарована свирель(377) из числа свирелей семейства Дауда! [А Абу Муса аль-Аш‘ари сказал: «Если бы я знал, что ты находишься там, то я читал бы намного красивее»(378)].

(356) «Тартиль» — чтение Корана (по всем правилам), подразумевающее четкое произнесение каждой буквы (*Прим. перев.*).

(357) Ибн аль-Мубарак в «Аз-Зухд» (162/1 из «аль-Кавакиб», 575), Абу Дауд и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(358) Муслим и Малик.

(359) Имеется в виду человек, знавший Коран наизусть полностью или частично и поступавший в соответствии с повелениями, содержащимися в нем (*Прим. перев.*).

(360) Речь идёт о восхождении по ступеням Рая (*Прим. перев.*).

(361) «Раттиль» — повелительная форма от глагола «ратталь» — читать нараспев [по всем правилам, четко произнося каждую букву] (*Прим. перев.*). См. примечание 356.

(362) Абу Дауд и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным. Таким образом, высшую ступень займёт человек, знавший наизусть весь Коран — естественно, при условии, что такой знаток на деле следовал всем установлениям Корана (*Прим. перев.*).

(363) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(364) Аль-Бухари в «Аф‘аль аль-‘Ибад» приводит это сообщение через достоверную цепочку передатчиков.

(365) В разделе «Чтение каждого аята с остановкой между ними».

(366) Гарджи’ - это слово Ибн Хаджар разъяснил как «вибрирующий тон»; Аль-Манави сказал: «Он (этот тон. — *Прим. перев.*) приподнят из-за чувства огромной радости и счастья, испытанного им (да благословит его Аллах и приветствует) в День Завоевания Мекки».

(367) Аль-Бухари и Муслим.

(368) Там же. Ибн Хаджар в «Фатх аль-Бари», поясняя это звучание «а-а-а», пишет: «Это хамза с фатхой, за которыми следует беззвучный алиф, за которым следует другая хамза». Шейх Али аль-Кари то же пояснение привёл от других (знатоков Корана), а затем сказал: «Очевидно, что это — три протяжных алифа».

Прим. перев.: хамза — буква, которая произносится как краткое придыхание между двумя гласными звуками. Может писаться отдельно, но чаще используется в качестве подставки букв алиф, уау и йа. Фатха - надстрочный знак, означающий краткий звук «а». Алиф — первая буква арабского алфавита, которая произносится как «а» долгий.

(369) Аль-Бухари в форме «та‘лик», Абу Дауд, ад-Дарими, аль-Хаким, Таммам ар-Рази приводят этот хадис через две достоверные цепочки передатчиков.

Важное примечание: в одной из версий этого хадиса один из его передатчиков перепутал слова, сообщив: «Украшайте свои голоса Кораном». Эта ошибка заключается в передаче хадиса и его смысла, и любой, кто называет приведенный в такой форме хадис достоверным, глубоко ошибается, ибо тогда это сообщение противоречит другим достоверным поясняющим хадисам, рассматриваемым в данном разделе. На самом деле подобного рода сообщения являются типичным примером хадисов в форме «маклюб» (когда в иснаде или информативной части хадиса одно слово переставляется либо заменяется другим. — *Прим. перев.*). Более подробно затронутый вопрос рассматривается в книге «Сильсият аль-Ахадис ад-Да‘ифа» (№ 5328).

(370) Это достоверный хадис, который передали Ибн аль-Мубарак в «аз-Зухд» (162/1 из «аль-Кавахиб» 575), ад-Дарими, Ибн Наср, ат-Табарани, Абу Ну‘айм в «Ахбар Исбахан» и ад-Дийа’ в «аль-Мухтара».

(371) То есть «забывается» (*Прим. перев.*).

(372) Ад-Дарими и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(373) Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(374) Аль-Мунзири сказал, что «слово «таганна» означает «читать красивым голосом»; Суфьян бин ‘Уйайна и другие придерживались того мнения, что это имеет отношение к слову «истагна» (не нуждаться (благодаря Корану) в благах этого мира), однако подобное мнение отвергается».

(375) Аль-Бухари, Муслим, ат-Гахави и Ибн Мандах в «Ат-Таухид»(81/1).

(376) То есть: если бы ты увидел меня в это время, это доставило бы тебе радость (*Прим. перев.*).

(377) Ученые-богословы указали, что под свирелью здесь имеется в виду красивый голос, а под семейством Дауда — сам (пророк) Дауд (мир ему). Семейство кого-либо может быть конкретно отнесено лишь к нему самому, а Дауд (мир ему) обладал очень красивым голосом, как на то указывает имам ан-Навави в своем комментарии к «Сахих» Муслима.

(378) Абду-Раззак в «аль-Амали» (2/44/1), аль-Бухари, Муслим, Ибн Наср и аль-Хахим.

О напоминании имаму (аятов Корана, если в том возникнет необходимость)

Он (да благословит его Аллах и приветствует) подал пример того, что имаму следует напоминать (аяты Корана) в случае, если его чтение станет сбивчивым. Так, однажды «он совершал молитву, читая (Коран) вслух, и его чтение сбилось. Закончив (молиться), он спросил Убаййа: «Ты молился вместе с нами?» Тот ответил: «Да». (В ответ) он сказал: «Так что же помешало тебе [подсказать мне]?»(379).

(379) Абу Дауд, Ибн Хиббан, ат-Табарани, Ибн 'Асакир (2/296/2) и ад-Дийа' в «аль-Мухтара» передали этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Обращение к Аллаху за защитой от шайтана и легкое поплёвываний во время молитвы с целью избавления от его наущений

Однажды 'Усман ибн Абу-ль-'Ас (да будет доволен им Аллах) сказал: «О Посланник Аллаха! Поистине, шайтан мешает мне совершать молитву и читать Коран, запутывая меня!» В ответ ему Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Это шайтан по имени Хинзаб, и если ты почувствуешь его (присутствие), то обратись за защитой к Аллаху и трижды сплюнь(380) налево». Он сказал: «Я так и сделал, и Аллах удалил его от меня»(381).

(380) Арабское слово «тафль» означает «сплевывать с выделением небольшого количества слюны» («Нихайа»).

(381) Муслим и Ахмад. Ан-Навави (да будет милостив к нему Аллах) сказал: «Этот хадис указывает на желательность обращения к Аллаху за защитой и поплёвывание в левую сторону тогда, когда шайтан искушает (молящихся, отвлекая их посторонними мыслями)».

Поясной поклон (руку')

Завершив чтение (Корана), он (да благословит его Аллах и приветствует) делал небольшую паузу(382), затем поднимал свои руки(383) таким же образом, как было ранее разъяснено в разделе «Такбир, открывающий молитву (*такбират аль-ихрам*)», произносил такбир(384) и совершал поясной поклон(385).

Он велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему: «Поистине, молитва любого из вас не будет полной до тех пор, пока он не совершит наилучшим образом омовение так, как велел ему Аллах...; затем он возвеличивает Аллаха, восхваляет и прославляет Его; затем прочитывает из Корана столько, сколько ему не составит труда из того, чему обучил его Аллах и позволил ему (запомнить); затем произносит такбир и совершает поясной поклон [возложив руки на колени,] пока (он не почувствует, что) его суставы не напряжены и расслаблены»(386).

(382) Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(383) Аль-Бухари и Муслим. Об этом поднятии рук передается великое множество (мутаватир) хадисов от самого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), как и о поднятии рук при выпрямлении из поясного поклона. Эта норма является мазхабом трех имамов — Малика, аш-Шафи‘и и Ахмада, — а также большинства ученых-знатоков хадисов (мухаддисов) и специалистов-правоведов (факихов). Имам Малик (да будет милостив к нему Аллах) придерживался этой нормы вплоть до самой смерти, как о том сообщает Ибн ‘Асакир (15/78/2). Некоторые представители ханафитского мазхаба также избрали эту норму, включая Исама ибн Йусуфа Абу ‘Асама аль-Бальхи (ум. в 210 г. х.), являвшегося учеником имама Абу Йусуфа (да будет милостив к нему Аллах), как уже было разъяснено в Предисловии к данной книге. Абдуллах ибн Ахмад в своей книге «аль-Маса’иль» (стр. 60) привёл следующее сообщение от своего отца (Ахмада ибн Ханбалия. — *Прим. перев.*): «Со слов ‘Укбы ибн ‘Амира передают, что он сказал о человеке, который поднимает свои руки во время молитвы: «За каждое такое движение он получает награду (от Аллаха) как за совершение десяти добрых дел». Это высказывание подтверждается следующим священным хадисом (хадис кудси — он передается нам через Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), а сама цепочка этого хадиса возводится им к Всемогущему и Великому Господу. — *Прим. перев.*): «...тот, кто решит совершить доброе дело и совершит его, Аллах запишет за ним у Себя (совершение) от десяти до семисот и многим более таких добрых дел» (Аль-Бухари и Муслим). См. «Сахих ат-Таргиб» (№ 16).

(384) Аль-Бухари и Муслим.

(385) Там же.

(386) Абу Дауд и ан-Наса’и. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

Особенности поясного поклона

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) возлагал ладони своих рук на колени»(387) и «велел другим делать то же самое»(388), как, например, «человеку, который плохо помолился» в приведенном выше хадисе.

«Он плотно прижимал (ладони) своих рук к коленям [будто сжимая их]»(389) и «растопыривал свои пальцы»(390), велел то же самое делать «человеку, который плохо помолился», сказав: «Когда ты совершаешь поясной поклон, возложи свои ладони на колени, затем растопырь пальцы, затем оставайся (в таком состоянии), пока каждый член твоего тела не примет свое (должное) положение»(391).

«Он принимал свободное положение (т.е. не находился в зажатом состоянии) и расставлял свои локти в стороны от боков (т.е. не прижимал их к бокам)»(392).

«Во время совершения поясного поклона он распрямлял свою спину и держал её ровно»(393), «так, что если бы на неё лили воду, то она оставалась бы на месте (т.е. не стекала)»(394). Он также сказал «человеку, который плохо помолился»: «Когда ты

совершаешь поясной поклон, положи свои ладони на колени, распрями (во всю длину) свою спину и стой твёрдо в таком положении (дословно: в своём поясном поклоне. — *Прим. перев.*)»(395).

«Он не опускал голову слишком низко (т.е. его голова не свисала) и не поднимал её (слишком высоко) [т.е. выше уровня спины]»(396) — она занимала промежуточное положение (между ними)(397).

(387) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(388) Аль-Бухари и Муслим.

(389) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(390) Аль-Хаким. Он назвал этот хадис достоверным, и с ним согласились аз-Захаби и ат-Тайалиси. Этот хадис приводится в «Сахих Абу Дауд» (809).

(391) Ибн Хузайма и Ибн Хиббан в своих книгах «Ас-Сахих».

(392) Ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным, и Ибн Хузайма.

(393) Аль-Бухари и Аль-Байхаки приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(394) Ат-Табарани в «Му‘джем аль-Кябир» и «Му‘джем ас-Сагир», Абдуллах ибн Ахмад в «Зава’ид аль-Муснад» и Ибн Маджа.

(395) Ахмад и Абу Дауд приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(396) Абу Дауд и аль-Бухари в «Джуз аль-Кира’а» приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(397) Муслим и Абу Авана.

Об обязательности соблюдения спокойствия во время совершения поясного поклона

Он был спокоен при совершении поясного поклона и велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», как об этом упоминалось ранее.

Он говорил: «Совершайте до конца свои поясные и земные поклоны, ибо, клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя, поистине, я вижу вас у себя за спиной(398), когда вы совершаете поясные и земные поклоны»(399).

Однажды «он увидел какого-то молящегося человека, который не совершал должным образом поясные поклоны и клевал носом во время совершения земных поклонов, на что он сказал: «Если бы этот человек умер в таком состоянии, то он бы умер не в вере Мухаммада [тыкая носом во время молитвы, словно ворона, клюющая кровь]. Тот, кто не совершает до конца свои поясные поклоны и клюёт носом во время совершения земных поклонов, подобен голодному человеку, который съедает один-два финика, но пользы ему от них никакой»(400).

Абу Хурайра (да будет доволен им Аллах) сказал: «Мой любимейший друг (да благословит его Аллах и приветствует) запретил мне во время молитвы клевать носом, как петух, вертеть головой, как лисица, и садиться (на корточки), как обезьяна»(401).

Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) также говорил: «Наихудшим из воров среди людей является тот, кто похищает (нечто) из своей молитвы». Его спросили: «О Посланник Аллаха! А каким образом он похищает (нечто) из своей молитвы?» Он ответил: «Он не совершает до конца свои поясные и земные поклоны»(402).

Однажды «он молился и заметил краем глаза человека, позвоночник которого не принимал устойчивое положение во время поясных и земных поклонов. Завершив (молиться), он сказал: «О собрание мусульман! Поистине недействительна молитва того, кто не приводит свой позвоночник в устойчивое положение при совершении поясных и земных поклонов»(403).

В другом хадисе он сказал: «Не засчитывается молитва человека (до тех пор), пока он не выпрямит свою спину во время совершения поясных и земных поклонов»(404).

(398) Это было настоящее физическое видение, являвшееся одним из чудес Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), которое ограничивалось только временем молитвы: нет никаких свидетельств, чтобы это видение носило общий характер.

(399) Аль-Бухари и Муслим.

(400) Абу Йа'ла в «аль-Муснад» (340, 3491/1), аль-Аджури в «аль-Арба'ин», аль-Байхаки, ат-Табарани (1/192/1), ад-Дийа' в «аль-Мунтака мин аль-Ахадис ас-Сахах ва-ль-Хисан» (276/1), Ибн 'Асакир (2/226/2, 414/1, 8/14/1, 76/2) передали этот хадис через хорошую цепочку передатчиков и Ибн Хузайма, который назвал этот хадис достоверным (1/82/1). Ибн Батта приводит первую часть другого подкрепляющего хадиса в форме «мурсаль», кроме дополнения, в «аль-Ибана» (5/43/1).

(401) Ат-Тайалиси, Ахмад и Ибн Аби Шайба. Это хороший хадис, как я разъяснил в примечаниях к книге «аль-Ахкам» (1348), написанной Абд аль-Хакком аль-Ишбили.

(402) Ибн Аби Шайба (1/89/2), ат-Табарани и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(403) Ибн Аби Шайба (1/89/1), Ибн Маджа и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. См. «Ас-Сахих» (2536).

(404) Абу Авана, Абу Дауд и ас-Сахми (61). Ад-Даракутни назвал этот хадис достоверным.

Слова поминания Аллаха при совершении поясного поклона

Он произносил слова поминания Аллаха и обращался к Нему с различными мольбами, которые приведены ниже:

1. Субхана Рабби-ль-'Азым (3 раза)

«Слава моему Великому Господу!»(405) (3 раза). Однако иногда он произносил эти слова больше трех раз(406). Однажды во время совершения дополнительной ночной молитвы он

повторял эти слова так много раз, что его поясной поклон был примерно таким же по продолжительности, как (и время) его стояния (*кийам*), в котором он прочитал три длинные суры: «Корова», «Женщины» и «Семейство 'Имрана». Во время совершения этой молитвы он много раз обращался к Аллаху с мольбами и просил Его о прощении. Этот хадис был приведен ранее в разделе «Дополнительная ночная молитва (*тахаджжуд*)» (от Хузайфы ибн аль-Йамана. - *Прим. перев.*).

2. *Субхана Рабби-ль-‘Азым ва би-хамди-хи* (3 раза).

«Слава моему Великому Господу и хвала Ему!»(407) (3 раза).

3. *Суббухун, Куддусун, Раббу-ль-маляикяти ва-р-рух.*

«Преславный, Пресвятой(408), Господь ангелов и Духа(409)!»(410)

4. *Субхана-кя, Аллахумма, ва би-хамди-кя! Аллахумма, гфир ли!*

«Слава(411) Тебе, о Аллах, и хвала Тебе! О Аллах, прости меня!» Он часто произносил эти слова во время совершения поясных и земных поклонов, выполняя то, что было велено ему делать в Коране(412).

5. *Аллахумма, ля-кя ракя‘ту, ва би-кя аманту, ва ля-кя ас-лямту, [Анта рабби,] хаша‘а ля-кя сам‘и, ва басари, ва муххи, ва ‘азми [или ‘ызами], ва ‘асаби [ва ма-стакалля би-хи кадами ли Лляхи рабби-ль-‘алямин]*

«О Аллах, Тебе я поклонился, в Тебя я уверовал. Тебе я покорился, [Ты - мой Господь,] Тебе покорились мой слух и моё зрение, и мой мозг, и моя кость (в одном из сообщений передается: «мои кости»), и мои сухожилия [и то, что носят(413) ноги мои - всё принадлежит Аллаху, Господу миров!]

6. *Аллахумма, ля-кя ракя‘ту, ва би-кя аманту, ва ля-кя аслямту ва ‘аляй-кя таваккялту, Анта рабби, хаша‘а сам‘и ва басари, ва дамми, ва ляхми, ва ‘азами, ва ‘асаби ли Лляхи рабби-ль-‘алямин.*

«О Аллах, Тебе я поклонился, в Тебя я уверовал, Тебе я покорился, на Тебя я уповаю! Ты - мой Господь! Мой слух, и моё зрение, и моя кровь, и моя плоть, и мои кости, и мои сухожилия принадлежат Аллаху, Господу миров!»(415)

7. *Субхана зи-ль-джабарути, ва-ль-малякути, ва-ль кибри-йаи, ва-ль-‘азамати.*

«Слава Обладателю могущества, владычества, величавости и величества!». «Он произносил эти слова, совершая дополнительную ночную молитву»(416).

(405) Ахмад, Абу Дауд, Ибн Маджа, ад-Даракутни, ат-Тахави, аль-Баззар, Ибн Хузайма (604) и ат-Табарани приводят этот хадис в книге «Му‘джам аль-Кябир» со слов семерых сподвижников. Таким образом, этот хадис опровергает мнение тех (например, Ибн аль-Каййима и других), которые не разделяли точку зрения, разрешающую ограничиться лишь троекратным произнесением прославления.

(406) Такой вывод был сделан на основании хадисов, где сообщается, что его (да благословит его Аллах и приветствует) стояние (*кийам*), поясной и земной поклоны были одинаковыми по продолжительности, как о том сказано в следующем разделе.

(407) Достоверный хадис, приводимый Абу Даудом, ад-Даракутни, Ахмадом, ат-Табарани и аль-Байхаки.

(408) Абу Исхак сказал, что «суббух значит «лишенный каких-либо недостатков», тогда как куддус значит «Пресвятой или Пречистый». Ибн Сайда сказал: «Преславный и Пресвятой являются атрибутами Всемогущего и Всевышнего Аллаха, ибо Его прославляют и превозносят остальные (создания)» («Лисан аль-‘Араб»).

(409) Очевидно, здесь имеется в виду ангел Джibraил (мир ему) (*Прим. перев.*).

(410) Муслим и Абу Авана.

(411) То есть «свидетельствую, что Слава Твоя превыше всего неподобающего, что приписывают Тебе» (*Прим. перев.*).

(412) Аль-Бухари и Муслим. «Выполняя то, что было велено ему делать в Коране» относится к следующему высказыванию Всевышнего Аллаха: «Так прославляй Господа твоего хвалою и проси у Него прощения, ведь Он, поистине, всегда приемлет покаяние» (Сура «Помощь», 110:3).

(413) Это пример использования общей фразы, следующей после упоминания каждого отдельного предмета (иначе говоря, всё тело целиком. - *Прим. перев.*).

(414) Муслим, Абу Авана, ат-Тахави и ад-Даракутни.

(415) Ан-Наса’и приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(416) Абу Дауд и ан-Наса’и приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Примечание: Существует ли какое-нибудь свидетельство, допускающее произнесение двух или более из вышеприведенных поминаний (Аллаха) за один поясной поклон или нет? Богословы разошлись во мнениях по этому вопросу. Ибн аль-Каййим в своей книге «Заад аль-Ма‘ад» ничего конкретного на этот счет не высказал. Имам ан-Навави склонялся в пользу первого варианта в своей книге «аль-Азкар», написав: «Лучше всего объединить все эти слова поминания, если есть такая возможность, поступая так же и при совершении остальных действий (во время молитвы), в которых произносятся слова поминания». Абу ат-Таййиб Сиддик Хасан Хан с ним не согласился, написав в «Нузуль аль-Абрар» (стр. 84): «Одни слова поминания передаются здесь, другие - там, но я не вижу свидетельств, позволяющих их объединить. Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) не объединял их сразу, иногда произнося одну мольбу, а иногда - другую; лучше следовать (его примеру), чем выдумывать что-то новое». Последняя точка зрения наиболее близка к истине, с позволения Аллаха, однако Сунной установлено длительное пребывание в этом положении, так же как и в других, которое по продолжительности примерно равно времени стояния (кийам). Таким образом, если молящийся желает следовать Сунне Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в том, что касается этого вопроса, единственно возможным для него остается либо сочетание этих поминаний, как на то указал ан-Навави и передал Ибн Наср в книге «Кийам аль-Ляйль» (стр. 76) от Ибн Джурайджа, сообщившего, что так поступал ‘Ата’, либо произносить слова какого-нибудь из поминаний, которые повторяются неоднократно, что будет ближе к Сунне. Аллаху это ведомо лучше!

О совершении продолжительного поясного поклона

«Его (да благословит его Аллах и приветствует) поясной поклон, стояние после поясного поклона, земной поклон и сидение между двумя земными поклонами были примерно равны (по продолжительности)»(417).

(417) Аль-Бухари и Муслим. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва’» (331).

Запрет на чтение Корана при совершении поясного поклона

«Он запрещал читать Коран во время совершения поясных и земных поклонов»(418). Кроме того, он говорил: «Поистине, мне было запрещено читать Коран во время совершения поясных или земных поклонов. Поэтому, совершая поясной поклон, прославляйте величие Всемогущего и Всевышнего Господа, а совершая земной поклон, почаще возносите мольбы (к Аллаху), ибо очень может быть, что вам будет дан ответ (на них)»(419).

(418) Муслим и Абу Авана. Этот запрет носит общий характер, охватывая, таким образом, как обязательные, так и дополнительные молитвы. Дополнение Ибн Асакира (17/299/1) - «...что касается дополнительных молитв, то в этом (в чтении Корана) нет ничего предосудительного» — либо противоречит (шазз) другим сообщениям, пользующимся большим авторитетом, либо при его передаче произошла грубая ошибка (мункар) - Ибн 'Асакир сам указал на скрытый недостаток этого дополнения, поэтому поступать, руководствуясь им, запрещено.

(419) Муслим и Абу Авана.

Выпрямление из поясного поклона и слова обращения к Аллаху, произносимые после поясного поклона

Затем «он выпрямлял свою спину, поднимаясь из поясного поклона, произнося:

Сами 'а-Ллаху ли-ман хамидаху

«Да услышит Аллах тех (*или* того), кто воздал Ему хвалу!»(420)

Он велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему: «Молитва человека не будет полной до тех пор, пока... он не произнесёт такбир..., затем не совершит поясной поклон..., затем не скажет: «Да услышит Аллах тех (*или* того), кто воздал Ему хвалу!» (*Сами 'а-Ллаху ли-ман хамидаху*), и (снова) не будет стоять прямо (кийам)»(421). «Когда он поднимал свою голову, то выпрямлялся, пока каждый позвонок не возвращался на своё место»(422).

Затем «выпрямившись, он говорил:

Рабба-на, [ва] ля-кя-ль-хамд

«Господь наш, [и] хвала Тебе!»(423)

Он велел каждому молящемуся, который совершает молитву как под руководством имама, так и без него, делать всё, что описано выше, при выпрямлении из поясного поклона, сказав: «Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я»(424).

Он также говорил: «Имам назначается для того, чтобы (во время молитвы) молящиеся следовали его примеру..., и когда он произнесёт: «Да услышит Аллах тех (*или* того), кто воздал Ему хвалу!»

Сами‘а-Ллаху ли-ман хамидаху, то говорите: «[О Аллах,] Господь наш и хвала Тебе!»

[Аллахумма,] Рабба-на, ва ля-кя-ль-хамд; Аллах вас услышит, ибо поистине Всеславный и Всевышний Аллах через уста Своего Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Аллах слушает того, кто Его восхваляет!»(425).

Он также разъяснил причину этого веления в другом хадисе, сказав: «...ибо поистине тому, кто произнесёт эти слова одновременно с ангелами, простятся его прежние грехи»(426).

Он поднимал свои руки при выпрямлении(427) (из поясного поклона) таким же образом, как было ранее разъяснено в разделе «Такбир, открывающий молитву (*такбират аль-ихрам*)».

Во время стояния после поясного поклона он произносил уже упомянутые ранее слова:

1. *Рабба-на, ва ля-кя-ль-хамд.*

«Господь наш, и хвала Тебе!»(428); или

2. *Рабба-на, ля-кя-ль-хамд.*

«Господь наш, хвала Тебе!»(429)

Иногда он добавлял в начале вышеприведенных двух поминаний слово:

3. *Аллахумма...*

«О Аллах!...»(430)

Он так же велел поступать остальным (людям), сказав: «Когда имам скажет: «Да услышит Аллах тех (или того), кто воздал Ему хвалу!»

(*Сами‘а-Ллаху ли-ман хамидаху*), говорите:

«Господь наш, хвала Тебе!»

(*Рабба-на, ля-кя-ль-хамд*), ибо, поистине, тому, кто произнесёт эти слова одновременно с ангелами, простятся его прежние грехи»(431).

Иногда к любому из поминаний (под № 1 или № 2) он добавлял или следующие слова:

4. *...миль‘а -с-самавати, ва миль‘а -ль-арди, ва миль‘а ма ши‘та мин шаййин ба‘ду.*

«...пусть она наполнит собой небеса и наполнит собой землю, и наполнит собой то, что ещё Ты потом пожелаешь»(432); или:

5. *...миль‘а -с-самавати, ва [миль‘а] -ль-арди, ва ма байна-хума, ва миль‘а ма ши‘та мин шаййин ба‘ду.*

«...пусть она наполнит собой небеса и [наполнит собой] землю, и то, что находится между ними, и наполнит собой то, что ещё Ты пожелаешь»(433).

Иногда к этим словам он делал следующее дополнение:

6. ...*Ахля-с-сана 'и ва-ль-маджди, ля мани 'а ли-ма- 'тайта, ва ля му 'тыя ли-ма мана 'та, ва ля йанфа 'у за-ль-джадди мин-кя-ль-джадду.*

«...Ты достоин восхваления и прославления, никто не лишит того, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил, и бесполезным окажется перед Тобой могущество обладающего могуществом(434)»(435).

Или иногда его дополнение состояло из следующих слов:

7. ...*миль 'а-с-самавати, ва миль 'а-ль-арди, ва ма байна-хума, ва миль 'а ма ши 'та мин шайин ба 'ду, ахля-с-сана 'и ва-ль-маджди, ахакку ма каля-ль- 'абду, ва куллю-на ля-ка 'абдун. [Аллахумма,] ля мани 'а ли-ма- 'тайта, [ва ля му 'тыя ли-ма мана 'та,] ва ля йанфа 'у за-ль-джадди мин-кя-ль-джадду.*

«...пусть она наполнит собой небеса и наполнит собой землю, и то, что находится между ними, и наполнит собой то, что ещё Ты пожелаешь. Ты достоин восхваления и прославления. Все мы - рабы Твои, а самым правильным из того, что может сказать раб, являются слова: «[О Аллах,] никто не лишит того, что Ты даровал, [и никто не дарует того, чего Ты лишил,] и бесполезным окажется перед Тобой могущество обладающего могуществом»(436).

Иногда во время совершения дополнительной ночной молитвы он говорил:

8. *Ли-Раббийа-ль-хамду, ли-Раббийа-ль-хамду.*

«Господу моему хвала! Господу моему хвала!», повторяя эти слова столько раз, что это его стояние (*кийам*) было примерно равно по продолжительности первому стоянию, в котором он прочитал суру «Корова»(437).

9. *Рабба-на, ва ля-кя-ль-хамду, хамдан кясиран, таййибан, мубаракян фи-хи, [мубаракян 'аляй-хи, кямя йухиббу рабба-на ва йарда].*

«Господь наш, хвала Тебе, хвала многократная, благая, благословенная [благословенная, какую любит наш Господь, и какой Он доволен]»(438).

Однажды один человек, молившийся позади Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), произнес эти слова после того, как он (да благословит его Аллах и приветствует) поднял свою голову после поясного поклона и сказал: «Да услышит Аллах тех (или того), кто воздал Ему хвалу!» (*Сами 'а-Ллаху ли-ман хамидаху*). Когда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) закончил молиться, он спросил: «Кто сказал это только что?» Тот человек ответил: «Я, о Посланник Аллаха!» Тогда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Я видел более тридцати ангелов, каждый из которых старался записать эти слова первым»(439).

(420) Аль-Бухари и Муслим.

(421) Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(422) Аль-Бухари и Абу Дауд. Использованное здесь арабское слово «факар» означает «позвонок» — «костные или хрящевые элементы, составляющие позвоночный столб от основания шеи до копчика» — согласно определению арабского толкового словаря «Камус». См. также «Фатх аль-Бари» (2/308).

(423) Аль-Бухари и Ахмад.

(424) Там же.

(425) Муслим, Абу Авана, Ахмад и Абу Дауд.

Важное замечание. Этот хадис не указывает на то, что молящиеся позади имама не участвуют вместе с имамом в произнесении слов: «Да услышит Аллах тех (или того), кто воздал Ему хвалу! (Сами'а-Ллаху ли-ман хамидаху)», как не указывает и на то, что имам не произносит вместе с молящимися слова: «Господь наш, [и] хвала Тебе! (Рабба-на, [ва] ля-кя-ль-хамд)». Это обусловлено тем, что цель данного хадиса заключается не в том, чтобы конкретно указать имаму и молящимся позади него, какие слова они должны говорить, находясь в таком положении; нет, скорее этот хадис поясняет, что молящимся следует произносить слова восхваления Аллаха [тахмид] («Рабба-на, [ва] ля-кя-ль-хамд». - *Прим. перев.*) после того, как имам скажет: «Сами'а-Ллаху ли-ман хамидаху» (тасми'). Это подтверждается тем фактом, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) произносил слова восхваления Аллаха (тахмид), когда сам был имамом, а общий характер его высказывания: «Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я» обуславливает то, что молящимся позади имама следует произносить то же, что произносит имам, например, слова «Сами'а-Ллаху ли-ман хамидаху» (тасми') и т.п. Те уважаемые братья, которые ссылались на нас по данному вопросу, должны внимательно изучить его, и, возможно, то, что мы упомянули (здесь), является достаточным. Тому, кто желает больше узнать об обсуждении этого вопроса, следует обратиться к статье крупного знатока хадисов (хафиза) ас-Суйути, который рассматривает его в книге «аль-Хави лиль-Фатави» (1/529).

(426) Аль-Бухари и Муслим. Ат-Тирмизи назвал этот хадис достоверным.

(427) Аль-Бухари и Муслим. Об этом поднятии рук передается множество (мутаватир) хадисов от самого Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), и большинство ученых-богословов высказывались в пользу (этого) поднятия рук, включая некоторых представителей ханафитского мазхаба. См. приведенное ранее примечание в разделе «Поясной поклон (руку')».

(428) Аль-Бухари и Муслим.

(429) Там же.

(430) Аль-Бухари и Ахмад. Ибн аль-Каййим (да будет милостив к нему Аллах) в этом вопросе ошибался, отвергая в своей книге «Заад аль-Ма'ад» сочетание слов «О Аллах! (Аллахумма)» и «и (ва)» в одном поминании. Этот факт установлен в «Сахих аль-Бухари» и «Муснаде» Ахмада, а также у ан-Наса'и и Ахмада через две цепочки передатчиков от Абу Хурайры, у ад-Дарими как хадис от Ибн Умара, у аль-Байхаки от Абу Са'ида аль-Худри, и снова у ан-Наса'и и как хадис от Абу Мусы аль-Аш'ари.

(431) Аль-Бухари и Муслим; Ат-Тирмизи назвал этот хадис достоверным.

(432) Муслим и Абу Авана.

(433) Там же.

(434) Арабское слово «джадд» означает «богатство, могущество, власть»; здесь имеется в виду, что богатство, сыновья, могущество и власть, которыми человек обладает в этом мире, не принесут ему пользы перед Аллахом (в мире ином), а также то, чем он обладает (в этом мире), не спасёт его от (наказания) Аллаха — лишь благие дела принесут пользу любому человеку или послужат ему защитой (от наказания).

(435) Муслим и Абу Авана.

(436) Муслим, Абу Авана и Абу Дауд.

(437) Абу Дауд и ан-Наса'и приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (№ 335).

(438) Малик, аль-Бухари и Абу Дауд.

(439) Там же.

О продолжительном стоянии после поясного поклона и об обязательности соблюдения спокойствия при этом

Как уже было ранее упомянуто, его (да благословит его Аллах и приветствует) стояние после поясного поклона было примерно равно по продолжительности времени совершения поясного поклона; фактически «он стоял (так долго, что) люди говорили: «Он забыл (о земном поклоне)» [из-за его столь долгого стояния]»(440).

Он велел людям стоять спокойно в этом положении. Так, он сказал «человеку, который плохо помолится»: «...затем подними свою голову, пока не будешь стоять прямо [и все кости не возвратятся на свое место]». В другой версии этого хадиса сообщается: «Когда ты встанешь (из поясного поклона), выпрями позвоночник и подними свою голову, пока каждая кость не вернется в исходное положение»(441).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) также напомнил ему, что молитва человека не будет полной, если он не поступит подобным образом. Кроме того, он говорил: «Всемогущий и Всевышний Аллах не смотрит на молитву (Своего) раба, который не выпрямляет позвоночник между поясными и земными поклонами»(442).

(440) Аль-Бухари, Муслим и Ахмад. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (№ 307).

(441) Аль-Бухари и Муслим, который приводит только первую фразу; ад-Дарими, аль-Хаким, аш-Шафи'и и Ахмад. Под словом «кости» здесь имеются в виду спинные хрящи, позвонки, как о том было упомянуто ранее в данном разделе.

Важное замечание! Смысл этого хадиса ясен и очевиден: в этом положении следует стоять спокойно и не напрягаясь. Что касается использования данного хадиса нашими братьями из Хиджаза и других мест в качестве свидетельства о допустимости возложения правой руки на левую, находясь в этом положении, то оно слишком отдалено от смысла множества сообщений, имеющих отношение к приведенному здесь хадису. По сути это ложный аргумент, поскольку о возложении рук после поясного поклона не передается ни в одном сообщении и ни в одной версии хадиса, в отличие от стояния (кийам) перед поясным поклоном. Поэтому каким образом приводимое в хадисе выражение «пока все кости не возвратятся на свое место» можно интерпретировать в качестве допустимости возложения правой руки на левую, как это имеет место перед совершением поясного поклона?! Это было бы правомерно только в том случае, если бы все версии этого хадиса могли толковаться подобным образом, а на каком основании можно делать такой вывод, если все они несут противоположное значение? Наоборот, фактически на основании этого хадиса никоим образом нельзя сделать вывод о возложении рук после поясного поклона, поскольку под словами «все кости» подразумеваются позвоночные хрящи, как на то указано в Сунне: «он... выпрямлялся, пока каждый позвонок не возвращался на своё место».

Таким образом, у меня нет никаких сомнений, что возложение рук на груди в этом положении является религиозным нововведением и заблуждением, ибо об этом не упомянуто ни в одном из хадисов, имеющих отношение к молитве, несмотря на их большое количество. Если бы эта практика имела под собой какое-либо основание, то она дошла бы до нас хотя бы через один хадис. Более того, ни один из наших праведных

предков среди первых поколений мусульман не совершал этого, и, насколько мне известно, ни один крупный ученый-знаток хадисов не упомянул о таком действии.

Все изложенное не противоречит тому, что сообщил шейх Тувайджири в своем труде (стр. 18-19) от имама Ахмада (да будет милостив к нему Аллах): «...если человек пожелает, то он может держать свои руки вдоль боков, а если пожелает - возложить их на грудь», - поскольку имам Ахмад не относил эти слова к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует), сказав их на основе собственного иджтихада и мнения, а мнение может быть ошибочным. Когда благодаря достоверному свидетельству выяснится сущность религиозного нововведения любого действия, как, например, этого, тогда даже высказывание любого имама в пользу такого нововведения не лишает его своей сути, как написал шейх-уль-ислам Ибн Таймийа (да будет милостив к нему Аллах). На самом деле я вижу в этих словах (Ибн Таймийи) указание на то, что сам имам Ахмад не рассматривал возложение рук после поясного поклона как факт, доказанный Сунной, ибо он предоставил право выбора: хочешь — поступай так, а хочешь - нет! Или может, уважаемый шейх (Тувайджири. — *Прим. перев.*) полагает, что имам (Ахмад) предоставил такой же выбор и относительно возложения рук перед поясным поклоном?

Таким образом доказано, что возложение рук на груди во время стояния после поясного поклона не относится к Сунне. Таково краткое рассуждение на эту тему, которую можно рассмотреть ещё более тщательным и подробным образом, однако ввиду ограниченности здесь места я это сделал в своей статье «Опровержение Шейха Тувайджири».

(442) Ахмад и ат-Табарани в книге «Му' джам аль-Кябир» приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Земной поклон (суджуд)

Затем «он произносил такбир и склонялся для совершения земного поклона»(443), велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему: «Молитва человека не будет полной, если... он не произнесёт: «Да услышит Аллах тех {или того), кто воздал Ему хвалу!

Сами 'а-Плаху ли-ман хамидаху» и полностью не выпрямится, а затем не скажет: «Аллах Велик!

Аллаху акбар» и не совершит земной поклон, когда его суставы успокоятся»(444).

Также «когда он хотел совершить земной поклон, то произносил такбир [и отодвигал руки от боков], а затем совершал земной поклон»(445).

Иногда «он поднимал свои руки и совершал земной поклон»(446).

(443) Аль-Бухари и Муслим.

(444) Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(445) Абу Йа'ла в своей книге «Муснад» (284/2) приводит этот хадис через хороший иснад, а Ибн Хузайма (1/79/2) приводит его через другой достоверный иснад.

(446) Ан-Наса'и, ад-Даракутни и аль-Мухлис в книге «аль-Фава'id» (1/2/2) приводят этот хадис через два достоверных иснада. Об этом поднятии рук передаются сообщения от десяти сподвижников Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), и многие праведные предки из первых поколений мусульман считали эту практику правомерной. Среди них Ибн Умар, Ибн Аббас, аль-Хасан аль-Басри, Тавус и его сын Абдуллах, Нафи' - вольноотпущенник Ибн Умара, Салим - сын Ибн Умара, аль-Касим ибн Мухаммад,

Абдуллах ибн Динар и 'Ата. Абдурахман ибн Махди также сказал: «Это соответствует Сунне». Этой же практике следовал имам Сунны Ахмад ибн Ханбал, об этом также сообщается от имамов Малика и аш-Шафи'и.

О склонении в земном поклоне, опираясь на руки

«Он ставил свои руки на землю, прежде чем её касались колени»(447).

Он велел остальным (людям) поступать так же, говоря: «Когда кто-нибудь из вас совершает земной поклон, то пусть он не опускается на землю как верблюд, а сначала поставит свои руки, а затем колени»(448).

Он также говорил: «Поистине, руки опускаются в земном поклоне, как и лицо; поэтому, если один из вас коснулся лицом (земли), то пусть коснется (её) и руками, а когда он поднимет лицо, то пусть поднимет и руки»(449).

(447) Ибн Хузайма (1/76/1), ад-Даракутни и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Все хадисы, которые противоречат этому хадису, недостоверны. В пользу этого действия высказывался Малик, и то же самое сообщается от Ахмада в книге Ибн аль-Джаузи «Ат-Тахкик» (108/2). Также аль-Марвази в своей книге «Маса'иль» (1/147/1) через достоверную цепочку передатчиков приводит следующее высказывание имама аль-Ауза'и: «Я застал людей, которые касались земли своими руками прежде, чем коленями».

Прим. перев.: поскольку имам аль-Ауза'и умер в Бейруте в 157 г. х. (774 г. н.э.) можно сделать вывод, что речь здесь идёт о живых последователях сподвижников Пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

(448) Абу Дауд, Таммам в «аль-Фава'id» (108/1), ан-Наса'и в «Сунан ас-Сугра» и «Сунан аль-Кубра» (47/1) через достоверную цепочку передатчиков. Абдул Хакк в «аль-Ахкам аль-Кубра»(54/1) назвал этот хадис достоверным, а в книге «Китаб аль-Тахаджуд» (56/1) он сделал следующее дополнение: «...у этого хадиса более достоверный иснад, чем у предыдущего хадиса», — под «предыдущим хадисом» здесь имеется в виду хадис, передаваемый от Ва'иля, в котором сообщается об обратном (сначала ставятся колени, а потом руки). На самом деле хадис от Ва'иля противоречит двум вышеприведенным достоверным хадисам и не является подлинным ни в своей цепочке передатчиков, ни по своему смыслу, как я разъяснил в книгах «Сильсият аль-Ахадис ад-Да'ифа» (№ 929) и «аль-Ирва'» (№ 357). Следует отметить, что опускаться на землю «не как верблюд» означает касаться её руками прежде, чем коленями, потому что верблюд сначала опускает колени, а под «коленями» верблюда подразумеваются его передние ноги, согласно определению «Лисан аль-'Араб» и другим книгам по арабскому языку. На то же самое указал ат-Тахави в книгах «Мушкиль аль-Асар» и «Шарх Ма'ани аль-Асар». Кроме того, имам Касим аль-Саракусти (да будет милостив к нему Аллах) в книге «Гариб аль-Хадис» (2/70/1-2) через достоверную цепочку передатчиков привел следующее утверждение Абу Хурайры: «Никому не следует становиться на колени, как это делает беглый верблюд», - после чего добавил: «Это относится к земному поклону. Он (Абу Хурайра (да будет доволен им Аллах). — *Прим. перев.*) говорит, что человеку не следует бросаться на землю, как это делает беглый (либо не поддающийся приручению) верблюд: торопливо и беспокойно. Наоборот, ему следует опускаться спокойно, сначала поставив руки, затем — колени, а разъясняющий это хадис в форме «марфу'» был приведён ранее». Затем он (имам аль-Саракусти. — *Прим. перев.*) привел вышеупомянутый хадис.

Относительно высказывания Ибн аль-Каййима: «Эти слова непостижимы, и они непонятны знатокам (арабского) языка», - то на него можно дать ответ, приведя те источники, которые были упомянуты выше, а также обратившись ко многим другим (источникам). Кроме того, я подробнее излагаю затронутую здесь тему в специальной статье «Опровержение Шейха Тувайджири».

(449) Ибн Хузайма (1/79/2), Ахмад и ас-Сирадж. На достоверность этого хадиса указал аль-Хаким, и с ним согласился аз-Захаби. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'»

Особенности земного поклона

«Он опирался на свои ладони [и держал их раскрытыми]»(450), «прижимал пальцы друг к другу»(451) и «направлял их в сторону Киблы»(452).

Также «он ставил их (т.е. ладони) на уровне плеч»(453), а иногда «на уровне ушей»(454). «Он плотно прижимал нос и лоб к земле»(455).

Он сказал «человеку, который плохо помолился»: «Когда ты совершаешь земной поклон, то держи себя в нём устойчиво»(456); в другой версии хадиса сообщается: «Когда ты совершаешь земной поклон, то плотно прижми лицо и руки (к земле), пока все твои кости не встанут на свои места»(457).

Кроме того, он говорил: «Недействительна молитва того человека, нос которого не чувствует земли в той же степени, что и лоб»(458).

«Он твёрдо упирался коленями и пальцами ног (в землю)»(459), «обращал кончики пальцев ног в сторону Киблы»(460), «прижимал пятки друг к другу»(461), «держал ноги прямо»(462) и «велел (людям) поступать так же»(463).

Таким образом, он совершал земные поклоны, опираясь на семь частей тела: ладони, колени, ноги, лоб и нос, считая последние два органа как одну часть тела, поскольку он (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Мне было велено (в другой версии хадиса сообщается: «Нам было велено») совершать земные поклоны, опираясь на семь костей: на лоб — и при этом он указал рукой(464) на область вокруг носа, - кисти рук (в другой версии хадиса передается: «ладони»), колени и пальцы ног, а также не заправлять(465) одежду и волосы»(466).

Он также говорил: «Когда раб (Аллаха) совершает земной поклон, вместе с ним совершают поклон и семь частей его тела: лицо, ладони, колени и ноги»(467).

Он сказал о человеке, который молился позади него с заплетёнными(468) волосами: «Он поистине подобен тому, кто молится со связанными (позади) руками»(469). Он также сказал: «Это — пристанище шайтана»(470), т.е. место, где сидит шайтан, имея в виду места сплетения волос.

«Он не опирался предплечьями(471) о землю»(472), а «приподнимал их от земли и расставлял от боков настолько, что можно было увидеть белизну его подмышек»(473), а также «если бы маленький ягненок или козлёнок захотели пройти под его руками, то им бы это удалось»(474).

При этом он проявлял такое усердие, что один из его сподвижников сказал: «Нам становилось жалко Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) из-за того, как он расставлял свои руки от боков»(475).

Он велел остальным (людям) поступать так же, сказав: «Когда вы совершаете земной поклон, то положите ладони (на землю) и поднимите локти»(476). Кроме того, он сказал:

«Будьте уравновешенны во время земного поклона, и пусть никто из вас не распластывает предплечья (по земле) подобно собаке (в другой версии хадиса передаётся: «...как распластывает их собака»)(477). В другом хадисе сообщается: «Никому из вас не следует опираться руками о землю так, как собака опирается (лапами)»(478).

Он также говорил: «Не простирай свои руки [как простирает (лапы) дикий зверь], опирайся на свои ладони и раздвинь предплечья, ибо когда ты сделаешь всё это, каждый член твоего тела будет совершать земной поклон вместе с тобой»(479).

(450) Абу Дауд и аль-Хаким, последний назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(451) Ибн Хузайма, аль-Байхаки и аль-Хаким, последний назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(452) Аль-Байхаки приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Ибн Аби Шайба (1/82/2) и ас-Сирадж передали хадис о направлении пальцев в сторону Киблы через другую цепочку передатчиков.

(453) Абу Дауд и ат-Тирмизи, последний назвал этот хадис достоверным, так же как и Ибн аль-Мулаккин (27/2). Ибн Аби Шайба (1/82/2) и ас-Сирадж передали о направлении пальцев ног в сторону Киблы через другую цепочку передатчиков. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (309).

(454) Абу Дауд и ан-Наса'и приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(455) Абу Дауд и ат-Тирмизи, последний назвал этот хадис достоверным, также как и Ибн аль-Мулаккин (27/2). Источники и иснады этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (309).

(456) Абу Дауд и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(457) Ибн Хузайма (1/10/1) приводит этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

(458) Ад-Даракутни, ат-Табарани (3/140/1) и Абу Ну'айм в «Ахбар Исбахан».

(459) Аль-Байхаки приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Ибн Аби Шайба (1/82/2) и ас-Сирадж передали о направлении пальцев ног в сторону Киблы через другую цепочку передатчиков.

(460) Аль-Бухари и Абу Дауд. Ибн Са'д (4/157) передал от Ибн Умара, что во время молитвы он любил обращать все части тела, которые только мог, в сторону Киблы, даже большие пальцы рук.

(461) Ат-Тахави, Ибн Хузайма (№ 654) и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(462) Аль-Байхаки приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(463) Ат-Тирмизи и ас-Сирадж; аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(464) Об этом движении рук был сделан вывод на основе грамматического построения арабского текста («Фатх аль-Бари»). (Этот жест означал, что при совершении земного поклона земли следует касаться и носом, и лбом. — *Прим. перев.*)

(465) Здесь имеется в виду запрет заправлять одежду и волосы и не давать им распускаться, что означает собирать их вместе руками во время совершения поясных и земных поклонов («Нихайа»). Подобный запрет распространяется не только на время молитвы: большинство ученых-богословов также включают в этот запрет заплетение волос и заправление одежды перед совершением молитвы. Этот запрет еще более усиливается тем, что он (да благословит его Аллах и приветствует) не разрешал мужчинам молиться с заплетенными волосами, о чём будет сказано далее.

(466) Аль-Бухари и Муслим. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (310).

(467) Муслим, Абу Авана и Ибн Хиббан.

(468) С завязанными либо заплетёнными волосами.

(469) Муслим, Абу Авана и Ибн Хиббан. Ибн аль-Асир сказал: «Смысл этого хадиса состоит в том, что если бы у него волосы были распущены, то они падали бы на землю во время совершения земного поклона, и этот человек в результате получал бы награду от Аллаха за поклон своих волос. Однако если его волосы были заплетены, то тогда фактически получается, что они не совершали земной поклон, так как он (да благословит его Аллах и приветствует) сравнил этого человека с тем, руки которого скованы, поскольку в таком положении руки не будут касаться земли при совершении земного поклона». По всей вероятности, это указание относится только к мужчинам и не касается женщин, как сообщил аш-Шавкани от Ибн аль-'Араби.

(470) Абу Дауд и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис хорошим. Ибн Хузайма и Ибн Хиббан назвали этот хадис достоверным. См. «Сахих Абу Дауд» (653).

(471) Здесь и далее под предплечьем человека подразумевается часть верхней конечности от локтевого сустава до кисти, а у позвоночных животных — часть передней конечности от плечевого сустава до лапы (*Прим. перев.*).

(472) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(473) Аль-Бухари и Муслим. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (359).

(474) Муслим, Абу Авана и Ибн Хиббан.

(475) Абу Дауд и Ибн Маджа приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

(476) Муслим и Абу Авана.

(477) Аль-Бухари, Муслим, Абу Дауд и Ахмад.

(478) Ахмад и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным.

(479) Ибн Хузайма (1/80/2), аль-Макдиси в «аль-Мухтара» и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

Об обязательности соблюдения спокойствия при совершении земного поклона

Он (да благословит его Аллах и приветствует) велел до конца совершать поясные и земные поклоны, сравнив того, кто не поступает подобным образом, с голодным человеком, который съедает один-два финика, а пользы ему от этого никакой, кроме того, сказав, что такой человек является наихудшим вором среди людей.

Он также указал на то, что молитва того, кто не выпрямляет полностью свой позвоночник при совершении поясных и земных поклонов, недействительна, как уже упоминалось в разделе «Поясной поклон», и велел «человеку, который плохо помолился», соблюдать спокойствие во время земного поклона, о чём речь шла ранее.

Слова поминания Аллаха при совершении земного поклона

Во время совершения земного поклона он (да благословит его Аллах и приветствует) обращался к Аллаху с различными мольбами и словами поминания, которые приведены ниже:

1. *Субхана Рабби-ль-А'ля* (3 раза)

«Слава моему Высочайшему Господу!»(480) (3 раза). Однако иногда он произносил эти слова больше трех раз(481). Однажды во время совершения дополнительной ночной молитвы он повторял эти слова так много раз, что его земной поклон был примерно таким же по продолжительности, как (и время) его стояния (*кийам*), в котором он прочитал три длинные суры: «Корова», «Женщины» и «Семейство 'Имрана». Во время совершения этой молитвы он много раз обращался к Аллаху с мольбами и просил Его о прощении. Этот хадис был приведен ранее в разделе «Дополнительная ночная молитва (*тахаджжуд*)».

2. *Субхана Рабби-ль-А'ля ва би-хамди-хи* (3 раза).

«Слава моему Высочайшему Господу и хвала Ему!»(482) (3 раза).

3. *Суббухун, Куддусун, Раббу-ль-маляикяти ва-р-рух.*

«Преславный, Пресвятой, Господь ангелов и Духа!»(483).

4. *Субхана-кя, Аллахумма, Раббана, ва би-хамди-кя! Аллахумма, гфир ли!*

«Слава Тебе, о Аллах, Господь наш, и хвала Тебе! О Аллах, прости меня!» Он часто произносил эти слова во время совершения поясных и земных поклонов, выполняя то, что было велено ему делать в Коране(484).

5. *Аллахумма, ля-кя саджадту, ва би-кя аманту, ва ля-кя аслямту, [ва Анта Рабби,] саджада ваджхи ли-Лязи хаялка-ху, ва саввара-ху, [ва ахсана суvara-ху,] ва шакка сам'а-ху ва басара-ху, [фа-]табарака Ллаху, ахсану-ль-халикин*

«О Аллах, перед Тобой я склонился и в Тебя уверовал, и Тебе покорился [Ты - мой Господь]. Лицом своим я пал ниц перед Тем, Кто сотворил его, придал ему форму [и сделал совершенным его образ], наделил его слухом и зрением, благословен Аллах, наилучший из Творцов»(485).

6. *Аллахумма, гфир ли занби кулля-ху, ва диккя-ху, ва джилля-ху, авваля-ху ва ахира-ху, 'аланийята-ху ва сирра-ху*

«О Аллах, прости мне все мои грехи - малые и большие, первые и последние, явные и тайные»(486).

7. *Саджада ля-кя савади ва хайали, ва амана би-кя фу'ади, абу'у ля-кя би-ни'мати-кя 'алыййя, хязыйй-йа-даййа, ва ма джанай-ту 'аля нафси*

«Пали ниц перед Тобой мой облик и моя тень, и уверовало в Тебя моё сердце, я признаю милость, оказанную Тобой мне, вот - мои руки, и (всё), что я ими приобрел против самого себя»(487).

8. *Субхана зи-ль-джабарути, ва-ль-малякути, ва-ль-кибри-йаи, ва-ль-‘азамати.*

«Слава Обладателю могущества, владычества, величавости и величества!»(488)

Он произносил эти слова, совершая дополнительную ночную молитву, так же как и следующие:

9. *Субхана-кя [Аллахумма] ва бихамди-кя, ля иляха илля Анта*

«Слава Тебе [о Аллах] и хвала Тебе, нет бога, кроме Тебя»(489).

10. *Аллахумма, гфир ли ма асрарту ва ма а‘лянту*

«О Аллах, прости мне то, что я совершил тайно и что совершил явно!»(490)

11. *Аллахумма дж‘аль фи кальби нуран [ва фи лисани нуран], ва дж‘аль фи сам‘и нуран, ва дж‘аль фи басари нуран, ва дж‘аль мин тахти нуран, ва дж‘аль мин фауки нуран, ва ‘ан йамини нуран, ва ‘ан йасари нуран, ва дж‘аль амами нуран, ва дж‘аль хальфи нуран, [ва дж‘аль фи нафси нуран] ва а‘зым ли нуран*

«О Аллах, помести в сердце моё свет [и в язык мой свет,] и помести в слух мой свет, и помести в зрение моё свет, и помести подо мной свет, и помести надо мной свет, и справа от меня свет, и слева от меня свет, и помести передо мной свет, и помести позади меня свет [и помести свет в мою душу,] и сделай свет для меня великим!»(491)

12. *[Аллахумма] [инни] а‘узу би-рида-кя мин сахати-кя, ва [а‘узу] би-му‘афати-кя мин ‘укубати-кя, ва а‘узу би-кя мин-кя, ля ухсы сана ‘ан ‘аляй-кя, Анта кя-ма аснайта ‘аля нафси-кя*

«[О Аллах] [поистине] я прибегаю к благоволению Твоему от негодования Твоего, и [я прибегаю] к прощению Твоему от наказания Твоего, и я прибегаю к Тебе от Тебя! Не сосчитать мне всех похвал, которых Ты достоин, ибо лишь Ты Сам воздал их Себе в достаточной мере!»(492)

(480) Ахмад, Абу Дауд, Ибн Маджа, ад-Даракутни, ат-Тахави, аль-Баззар, Ибн Хузайма (604) и ат-Табарани в книге «Му‘джам аль-Кябир» приводят этот хадис со слов семерых сподвижников. См. также примечание к разделу «Слова обращения к Аллаху во время совершения поясного поклона».

(481) Такой вывод был сделан на основании хадисов, где сообщается, что его (да благословит его Аллах и приветствует) стояние (кйям), поясной и земной поклон были одинаковыми по продолжительности.

(482) Достоверный хадис, приводимый Абу Даудом, ад-Даракутни, Ахмадом, ат-Табарани и аль-Байхаки.

(483) Муслим и Абу Авана.

(484) Аль-Бухари и Муслим. «Выполняя то, что было велено ему делать в Коране» относится к следующему высказыванию Всевышнего Аллаха: «Так прославляй Господа твоего хвалою и проси у Него прощения, ведь Он, поистине, всегда примет покаяние» (Сура «Помощь», 110:3).

(485) Муслим, Абу Авана, ат-Тахави и ад-Даракутни.

(486) Муслим и Абу Авана.

(487) Ибн Наср, аль-Баззар и аль-Хахим, который назвал этот хадис достоверным, однако аз-Захаби с ним не согласился. Тем не менее у этого хадиса есть другой подкрепляющий его хадис, который содержится в рукописной версии.

(488) Абу Дауд и ан-Наса'и приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(489) Муслим, Абу Авана, ан-Наса'и и Ибн Наср.

(490) Ибн Аби Шайба (62/112/1) и Ан-Наса'и. Аль-Хахим назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(491) Муслим, Абу Авана и Ибн Аби Шайба в «аль-Мусаннаф» (12/106/2 и 112/1).

(492) Там же.

Запрет на чтение Корана при совершении земного поклона

Он (да благословит его Аллах и приветствует) запрещал читать Коран во время совершения поясных и земных поклонов и велел проявлять усердие и почаше возносить мольбы к Аллаху в этом положении, как было разъяснено в разделе «Запрет на чтение Корана во время совершения поясного поклона».

Он также говорил: «Ближе всего раб (Аллаха) находится к Своему Господу во время земного поклона, так почаше же возносите мольбы (к Аллаху в такие моменты)!»(493).

(493) Муслим, Абу Авана и аль-Байхаки. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (456).

О совершении продолжительного земного поклона

Его (да благословит его Аллах и приветствует) земной поклон был примерно равен по продолжительности поясному поклону, а иногда он совершал очень долгий земной поклон ввиду некоторых обстоятельств, как о том рассказал один из его сподвижников:

«Однажды Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) вышел к нам (из дома) для совершения одной из двух молитв [полуденной или послеполуденной], неся на руках Хасана или Хусейна(494). Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) вышел вперёд и поставил его на землю [около правой ноги], затем произнёс такбир и начал молиться. Во время молитвы он склонился в очень долгом земном поклоне, и тогда я поднял свою голову [среди людей] и увидел, что ребёнок забрался на спину Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), который (в это время) совершал земной поклон. Тогда я снова склонился в земном поклоне, а когда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) закончил молиться, люди сказали: «О Посланник Аллаха! В середине [этой] твоей молитвы ты склонился в земном поклоне и совершал его так долго, что мы подумали — не случилось ли чего-нибудь, или, может, тебе ниспосылается Откровение!» В ответ им он сказал: «Ничего из этого не произошло:

просто мой мальчик оседлал меня, и я не хотел торопить его, пока он не сделает то, чего ему хотелось!»(495).

В другом хадисе сообщается: «(Однажды) Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) совершал молитву. Когда он склонился в земном поклоне, на его спину запрыгнули аль-Хасан и аль-Хусейн. Когда люди попытались им помешать, он подал знак рукой, чтобы их не трогали. Закончив молиться, он усадил их себе на колени и сказал: «Кто любит меня, пусть полюбит и этих двоих!»(496).

(494) *Прим. перев.:* аль-Хасан и аль-Хусейн - сыновья дочери Пророка Фатимы (да будет доволен ею Аллах) и зятя Пророка Али (да будет доволен им Аллах), внуки Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует).

(495) Ан-Наса'и, Ибн 'Асакир (4/275/1-2) и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(496) Ибн Хузайма передал этот хадис от Ибн Мас'уда в книге «Сахих» (887) через хорошую цепочку передатчиков, а аль-Байхаки (2/263) — в форме «мурсаль». Ибн Хузайма дал следующее название главе, в которой приводится этот хадис: «Свидетельство о том, что во время молитвы допустимо подавать знак рукой, который понятен (остальным людям), и это не делает молитву недействительной и не нарушает ее». А ведь это действие запрещали Ахль ар-Рай и другие (сторонники личного мнения (в решении правовых вопросов))! Однако существуют также другие хадисы, приводящиеся в «Сахихах» аль-Бухари, Муслима и иных сборниках хадисов, которые допускают подобного рода жестикуляцию (в случае необходимости).

Достоинства земного поклона

Он (да благословит его Аллах и приветствует) говорил: «Нет ни одного человека из моей общины, кого бы я не узнал в День Воскресения». (Люди) спросили: «Как же ты их узнаешь, о Посланник Аллаха, среди такого большого количества творений (Аллаха)?» (Услышав это) он ответил: «Скажите мне, если бы кто-нибудь из вас зашёл в загон, в котором находились бы все лошади тёмной(497) масти безо всяких примесей и (лишь) одна лошадь с белой звездой во лбу и белыми кольцами на ногах, то вы бы смогли отличить эту (лошадь) от остальных?» (Люди) ответили: «Да, конечно!» Тогда он сказал: «Поистине, у (членов) моей общины в тот День будут белые лица(498) из-за (следов) земных поклонов и белые руки и ноги(499) из-за (следов) омовения»(500).

Он также говорил: «Когда Аллах захочет проявить милость по отношению к кому-нибудь из оказавшихся в Огне(501), Он велит ангелам вывести (оттуда) тех, кто поклонялся (только) Аллаху. И они станут выводить (таких), узнавая их по следам (которые останутся на них) от земных поклонов, ибо Аллах запретил Огню уничтожать такие следы. И они будут выходить из Огня, который уничтожит (тело) каждого (такого) человека полностью, за исключением следов от земных поклонов»(502).

(497) Здесь имеется в виду, что цвет этих лошадей абсолютно чёрный без каких-либо примесей («Нихайа»).

(498) Здесь имеется в виду сияние лица благодаря свету земных поклонов.

(499) Здесь имеется в виду сияние всех частей тела, которые верующий умывал во время совершения омовения: лицо, руки и ноги. Следы сияния от омовения на лице, руках и ногах человека здесь сравниваются с белизной лба и ног лошади.

(500) Ахмад приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Ат-Тирмизи передал часть этого хадиса и указал на его достоверность. Этот хадис приводится в «Сильсилят аль-Ахадис ас-Сахиha».

(501) Здесь имеются в виду люди, которые исповедовали религию Единобожия, однако из-за того, что в День Воскресения чаша с их дурными делами окажется на Весах тяжелее чаши с добрыми делами, они попадут в Огонь (*Прим. перев.*).

(502) Аль-Бухари и Муслим. Этот хадис указывает на то, что грешники из числа тех, кто постоянно совершает молитву, не останутся в Аду навечно. На самом деле даже те, кто пропускал молитвы из-за лени, не останутся в Аду навечно, и это является достоверным — см. «Ас-Сахиh» (2054).

О совершении земных поклонов на земле и на подстилке(503)

Он (да благословит его Аллах и приветствует) часто совершал земные поклоны на (голой) земле(504).

«Сподвижники молились вместе с ним в сильную жару, и когда кто-нибудь из них не мог коснуться лбом (раскалённой) земли, он расстилал свою одежду и на ней совершал земные поклоны»(505).

Он также говорил: «...и вся земля была сделана местом поклонения [мечетью] и чистой для меня и (членов) моей общины, поэтому, где бы ни застало время молитвы любого человека из моей общины, у него есть место поклонения [мечеть], а рядом с ним — (средство) очищения. Те, кто были до меня, считали, что этого слишком много: поистине, они молились только в своих церквях и синагогах»(506).

Иногда он совершал земные поклоны в воде и глине, как, например, однажды на рассвете 21 числа месяца рамадан, когда накануне прошёл такой сильный дождь, что крыша мечети, сделанная из пальмовых ветвей, протекла. Как потом рассказывал Абу Са'ид аль-Худри: «Я увидел, как Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) совершает земные поклоны в воде и глине, и я также увидел следы, оставленные глиной на его лбу»(507).

Иногда «он молился на маленькой подстилке(508) (для лица)»(509), а иногда (просто) «на подстилке»(510), и, кроме того, «он молился на подстилке, почерневшей от долгого использования»(511).

(503) Арабское слово «хасир» означает подстилку, сделанную из пальмовых листьев, соломы и т.п.

(504) Это объясняется тем, что мечеть Пророка не была устлана циновками, подстилками и т.п. Об этом свидетельствуют многочисленные хадисы, в том числе и следующий хадис, а также хадис от Абу Са'ида аль-Худри (да будет доволен им Аллах), который приведен далее.

(505) Муслим и Абу Авана.

(506) Ахмад, ас-Сирадж и аль-Байхаки приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(507) Аль-Бухари и Муслим.

(508) Арабское слово «хумра» означает часть подстилки из пальмовых волокон или другого материала, размер которой достаточен для того, чтобы молящийся мог положить на неё лицо при совершении земного поклона; однако это слово не может использоваться для обозначения подстилок более крупного размера.

(509) Аль-Бухари и Муслим.

(510) Там же.

(511) Муслим и Абу Авана. Обычное значение арабского слова «лябиса» - «носить (одежду)», однако здесь оно употреблено в значении «использовать», т. е. «сидеть на чём-либо». Таким образом, в значении слова «ношение» здесь входит и слово «сидение», а это указывает на то, что сидеть на чём-либо, сделанном из шелка, строго запрещено (харам), поскольку, как известно из «Сахихов» аль-Бухари, Муслима и других сборников достоверных хадисов, ношение шелка находится под запретом. По сути здесь содержится очевидный запрет сидеть на чём-либо шёлковым, так пусть вас не смущает тот факт, что некоторые крупные ученые-богословы разрешают это (как следует из достоверных хадисов, запрет на ношение шелка, а также золота, распространяется только на мужчин и не действует в отношении женщин. — *Прим. перев.*).

О выпрямлении после (первого) земного поклона

Затем «он (да благословит его Аллах и приветствует) поднимал голову после совершения земного поклона, произнося такбир»(512), и велел «человеку, который плохо помолился» поступать так же, сказав: «Молитва человека не будет полной, если... он не совершит земной поклон, когда его суставы успокоятся, а затем не скажет: «Аллах Велик! (*Аллаху акбар*)», не поднимет свою голову и не усядется прямо»(513). Также иногда «он поднимал свои руки при произнесении этого такбира»(514).

(512) Аль-Бухари и Муслим.

(513) Абу Дауд и аль-Хаким, последний назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(514) Аль-Бухари в «Джуз' Раф' аль-Йадайн фи-с-Салат», Абу Дауд, Муслим и Абу Авана приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (316). О поднятии рук здесь, так же как и при произнесении каждого такбира, высказывался имам Ахмад, как сообщается в книге Ибн аль-Каййима «аль-Бадаи'» (3/89): «Асрам передал от него (имама Ахмада), что на заданный ему вопрос о поднятии рук (во время молитвы) он ответил: «При каждом наклоне и подъёме». Асрам сказал: «Я видел, как Абу Абдуллах (имам Ахмад) поднимал свои руки во время молитвы при каждом наклоне и подъёме». Кроме того, этого мнения придерживались Ибн аль-Мунзир и Абу Али - представители шафиитского мазхаба, также, впрочем, как и сами имамы Малик и аш-Шафи'и, как о том сообщается в «Тарх ат-Тасриб». Об этом поднятии рук также достоверно передаётся от Анаса ибн Малика, Ибн Умара, Нафи', Тавуса, аль-Хасана аль-Басри, Ибн Сирина и Аййуба ас-Сихтиани, — все эти достоверные сообщения от них приведены в книге «Мусаннаф Ибн Аби Шайба» (1/106).

Сидение в положении «ифтираш»(515) между двумя земными поклонами

Затем «он простирает свою левую ногу по земле (подгибая её под себя) и усаживался на неё [расслабляясь]»(516); он велел так же делать «человеку, который плохо помолился», сказав ему: «Когда ты склоняешься в земном поклоне, то твёрдо упрись (в землю), а затем, когда ты поднимешься (из него), сядь на левое бедро»(517).

«Он ставил вертикально (ступню) правой ноги»(518) и «направлял её пальцы в сторону Киблы»(519).

(515) Как следует из хадисов этого раздела, в положении «ифтираш» (другое название — «муфтаришан») молящийся садится на расprostертую по земле левую ногу, предварительно подогнув её под себя, тогда как ступня его правой ноги находится в вертикальном положении, а пальцы этой ноги направлены в сторону Киблы (*Прим. перев.*).

(516) Ахмад и Абу Дауд приводят этот хадис с хорошим иснадом.

(517) Аль-Бухари и аль-Байхаки.

(518) Ан-Наса'и приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(519) Муслим, Абу Авана, Абу аш-Шайх Ибн Хаййан в «Ма раваху Абу аз-Зубайр 'ан Гайр Джабир» (№№104-106) и аль-Байхаки.

Сидение в положении «ик'а'»(520) между двумя земными поклонами

«Иногда он принимал положение «ик'а'» [опираясь на обе свои пятки и (все) пальцы ног]»(521).

(520) В этом положении молящийся подбирает голени под бёдра, упирает стопы обеих ног в землю и садится на них. См.: «Итхаф аль-Кирам» Сафий ар-Рахмана аль-Мубаракфури (*Прим. перев.*).

(521) Муслим, Абу Авана, Абу аш-Шайх в «Ма раваху Абу аз-Зубайр 'ан Гайр Джабир» (№№104-106) и аль-Байхаки. Ибн аль-Каййим (да будет милостив к нему Аллах) упустил это из виду и после упоминания о том, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) принимал положение «ифтираш» между двумя земными поклонами, он написал: «Никакого иного способа сидения от него не сохранилось!». Как подобное высказывание может быть верным, если положение «ик'а'» дошло до нас через: хадис от Ибн Аббаса в сборниках Муслима, Абу Дауда и ат-Тирмизи, назвавшего его достоверным, а также в других книгах хадисов (см. «Сильсилят аль-Ахадис ас-Сахиха», 383); хадис от Ибн Умара, приводимый в сборнике аль-Байхаки через хорошую цепочку передатчиков, и названный Ибн Хаджаром Достоверным?! Кроме того, Абу Исхак аль-Харби в книге «Гариб аль-Хадис» (5/12/1) передал от Тавуса, что тот видел, как Ибн Умар и Ибн Аббас принимали положение «ик'а'» — цепочка этого сообщения достоверна. Да одарит Аллах Своей Милостью Имама Малика, который сказал: «Каждый из нас может опровергать и быть опровергнутым, кроме находящегося в этой могиле», - и он указал на могилу Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Этой Сунны придерживались некоторые сподвижники, их последователи и другие люди, а более подробно затронутый здесь вопрос я рассмотрел в оригинале данной книги («аль-Асль»). Разумеется, этот способ «ик'а'» отличается от того, который запрещён, о чём речь пойдёт в разделе «Ташаххуд».

Об обязательности соблюдения спокойствия между двумя земными поклонами

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) расслаблялся, пока каждая кость не возвращалась в своё (исходное) положение»(522), и велел «человеку, который плохо помолился» поступать так же, сказав ему (и остальным людям): «Молитва ни одного из вас не будет полной, если он не будет так поступать»(523).

(522) Абу Дауд и аль-Байхаки приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(523) Абу Дауд и аль-Хаким, последний назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

О продолжительном сидении между двумя земными поклонами

Также «его (да благословит его Аллах и приветствует) сидение между двумя земными поклонами было приблизительно равно по продолжительности времени совершения земного поклона»(524), а иногда «он сидел между земными поклонами (так долго, что) некоторые думали, что он позабыл (о втором поклоне)»(525).

(524) Аль-Бухари и Муслим.

(525) Аль-Бухари и Муслим. Ибн аль-Каййим сказал: «Люди отказались от этой Сунны после того, как завершилась эпоха сподвижников. Однако человек, придерживающийся Сунны и не оглядывающийся на то, что ей противоположно, не обеспокоен чем-либо, противоречащим этому Руководству».

Слова мольбы, обращаемой к Аллаху между двумя земными поклонами

Во время сидения между двумя земными поклонами он (да благословит его Аллах и приветствует) говорил:

1. Аллахумма, [в другой версии: Рабби] гфир ли, ва-рхам-ни, [ва-джбур-ни], [ва-рфа'-ни], ва-хди-ни, [ва'афи-ни], ва-рзу-кни

«О Аллах, [в другой версии: Господь мой] прости меня и помилуй меня, [и дай мне силы], [и возвысь меня] и наставь меня на прямой путь, [и даруй мне прощение] и даруй мне средства к существованию!»(526)

Или иногда он говорил:

2. Рабби-гфир ли, гфир ли

«Господь мой, прости меня, прости меня!»(527).

Он также произносил обе эти мольбы во время совершения дополнительной ночной молитвы(528).

(526) Абу Дауд, ат-Тирмизи, Ибн Маджа и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(527) Ибн Маджа приводит эти слова через хорошую цепочку передатчиков. Имам Ахмад предпочитал обращаться к Аллаху с этой мольбой. Исхак ибн Рахавайн сказал: «Если человек желает, то он может произносить эти слова 3 раза, либо он может сказать: «О Аллах, прости меня...», — поскольку об этих двух мольбах между двумя земными поклонами сообщается от Пророка (да благословит его Аллах и

приветствует) («Ма-са'иль аль-Имам Ахмад ва Исхак ибн Рахавайх» по хадисам от Исхака аль-Марвази, стр. 19).

(528) Данный факт не отрицает правомерности обращения к Аллаху с этими мольбами во время совершения обязательных молитв ввиду отсутствия здесь какого-либо различия между обязательными и дополнительными молитвами. Этому мнению придерживались имамы аш-Шафи'и, Ахмад и Исхак. Они считали, что это разрешено в обязательных и дополнительных молитвах, как о том сообщил ат-Тирмизи. Имам ат-Тахави также разделял этот взгляд, как передаётся в «Мушкиль аль-Асар». Соответствующий анализ затронутого здесь вопроса подтверждает этот аргумент, поскольку в молитве нет такого правила, чтобы поминание (зикр) утрачивало свою силу. Это правило также действует и в данном случае.

Совершение второго земного поклона

Затем «он произносил такбир и совершал второй земной поклон»(529). Он приказал так же поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему это вслед за своим велением соблюдать спокойствие между двумя земными поклонами: «...затем произнеси «Аллах Велик! (*Аллаху акбар*)» и соверши земной поклон, пока все твои суставы не расслабятся [и поступай так же во время каждой своей молитвы]»(530). Он совершал этот земной поклон точно так же, как и первый. Так же иногда «он поднимал руки при произнесении этого такбира»(531).

Затем «он поднимал голову, произнося такбир»(532) и приказал так же поступать «человеку, который плохо помолился», сказав ему это вслед за своим велением совершать второй земной поклон: «...затем подними свою голову и произнеси такбир»(533). Он также сказал ему: «[...затем поступай так же во время совершения каждого поясного и земного поклона], ибо если ты будешь так делать, то твоя молитва будет (действительно) полной, а если упустишь что-либо из этого, то твоя молитва будет (до конца) не завершена»(534).

Также иногда «он поднимал руки при произнесении этого такбира»(535).

(529) Аль-Бухари и Муслим.

(530) Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Дополнение в скобках приводят аль-Бухари и Муслим.

(531) Абу Авана и Абу Дауд приводят этот хадис через две достоверные цепочки передатчиков. В пользу этого поднятия рук высказывались имамы Ахмад, Малик и аш-Шафи'и, как сообщается о них в преданиях. См также последнее примечание к разделу «О выпрямлении после первого земного поклона».

(532) Аль-Бухари и Муслим.

(533) Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(534) Ахмад и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным.

(535) Абу Авана и Абу Дауд приводят этот хадис через две достоверные цепочки передатчиков. В пользу этого поднятия рук высказывались имамы Ахмад, Малик и аш-Шафи'и, как сообщается о них в преданиях.

Сидение для отдыха (джальсат аль-истираха)

Затем «он выпрямлялся сидя [на левой ноге, прямо, пока каждая кость не возвращалась на своё место]»(536).

(536) Аль-Бухари и Абу Дауд. Учёным-правоведам это сидячее положение известно как «джальсат аль-истираха» (сидение для отдыха). Имам аш-Шафи'и поддерживал это. Как сообщается в книге «Ат-Тахкик» (1/111) Имам Ахмад также высказывался в пользу «джальсат аль-истираха», а он был широко известен тем, что настаивал на соблюдении Сунны, которой ничто иное не противоречит. Ибн Хани сообщил в книге «Маса'иль аль-Имам Ахмад» (стр. 42) следующее: «Я видел, как Абу Абдуллах (имам Ахмад) иногда опирался на свои руки при вставании для совершения следующего рак'ата, а иногда выпрямлялся сидя и (лишь) затем вставал». Этому взгляду также отдавал предпочтение имам Исхак Ибн Рахавайх, который сказал в книге «Маса'иль аль-Марвази» (1/147/2): «Пример опираться на руки при вставании был подан Пророком (да благословит его Аллах и приветствует), будь (молящийся) стариком или юношей». См. также «аль-Ирва'» (2/82/3).

О вставании для совершения следующего рак'ата, опираясь на руки

Затем «он поднимался для совершения второго рак'ата, опираясь (руками) о землю»(537). Также «во время молитвы он сжимал пальцы в кулак(538), опираясь на руки при вставании»(539).

(537) Аль-Бухари и аш-Шафи'и.

(538) Дословно «как тот, кто замешивает тесто».

(539) Абу Исхак аль-Харби передал этот хадис через безупречную цепочку передатчиков. Смысл этого хадиса также передает аль-Байхаки через достоверную цепочку передатчиков. А что касается хадиса: «Он вставал, словно стрела, не опираясь на руки», - то он подложный и вымышленный (мавду'), и все сообщения со сходным смыслом также являются либо слабыми, либо недостоверными, как я разъяснил в «Сильсият аль-Ахадис ад-Да'ифа» (562, 929, 968).

Второй рак'ат

«Когда он вставал для совершения второго рак'ата, то начинал (его) со слов:

«*Альхамду лиЛляхи раббиль 'алямин* (Хвала Аллаху, Господу миров!)» (сура «аль-Фатиха», аят 1), не делая (при этом) паузы»(540).

Он совершал этот рак'ат точно так же, как и первый, за исключением того, что этот рак'ат был короче первого, о чём уже упоминалось ранее.

(540) Муслим и Абу Авана. Под паузой, которая отрицается в данном хадисе, может подразумеваться пауза для чтения мольбы в начале молитвы (ду'а аль-истифтах), и, возможно, она не включает в себя слова обращения к Аллаху за защитой от шайтана (исти'аза — «А'узу би-Лляхи мин аш-шайтан...»); либо эта пауза имеет более широкое значение. Первое утверждение мне представляется наиболее убедительным. У ученых-богословов существуют две точки зрения относительно произнесения слов «истиа'за» (в каждом

рак'ате), и мы считаем, что наиболее верной является та из них, которая выступает за произнесение слов «истиа'за» в каждом рак'ате. Более подробно этот вопрос рассматривается в оригинале данной книги («аль-Асль»).

Об обязательности прочтения суры «аль-Фатиха» в каждом рак'ате

Он велел «человеку, который плохо помолился» читать суру «аль-Фатиха» во время каждого рак'ата, сказав ему это вслед за своим велением читать её в первом рак'ате(541): «...и поступай так в течение всей твоей молитвы!»(542). В другой версии этого хадиса передаётся: «...в каждом рак'ате»(543). Он также говорил: «В каждом рак'ате — чтение («аль-Фатихи»)»(544).

(541) Абу Дауд и Ахмад приводят этот хадис с сильным иснадом.

(542) Аль-Бухари и Муслим.

(543) Ахмад привёл этот хадис с хорошим иснадом.

(544) Ибн Маджа, Ибн Хиббан в своей книге «Сахих» и Ахмад в «Маса'иль Ибн Хани» (1/52). Джабир ибн Абдуллах (да будет доволен им Аллах) сказал: «Тот, кто совершил (хотя бы) один рак'ат молитвы, не прочитав в ней «Мать Книги», не совершил молитву (вовсе), если только он не молился за имамом». Это сообщение передал имам Малик в своём сборнике хадисов «аль-Муватта'».

Первый ташаххуд

Затем он (да благословит его Аллах и приветствует) усаживался для произнесения ташаххуда после совершения второго рак'ата. Если молитва состояла из двух рак'атов, как, например, утренняя молитва (*фаджр*), то «он садился, принимая положение «*ифтираш*»(545), как и между двумя земными поклонами. Точно так же «он сидел во время совершения первого ташаххуда»(546) в молитвах, состоявших из трех или четырех рак'атов.

Он велел «человеку, который плохо помолился» поступать так же, сказав ему: «Когда ты усаживаешься в середине молитвы, то успокойся, распластай своё левое бедро и произнеси ташаххуд»(547).

Абу Хурайра (да будет доволен им Аллах) сказал: «Мой любимейший друг (да благословит его Аллах и приветствует) запретил мне сидеть на корточках («*ик'а'*»), подобно собаке»(548). В другом хадисе сообщается: «Он запрещал садиться на корточки, подобно шайтану»(549).

«Когда он усаживался для произнесения ташаххуда, то возлагал свою правую ладонь на правое бедро [в другой версии: «...на правое колено»], а левую ладонь — на левое бедро [в другой версии: «...на левое колено, держа её (т.е. ладонь) на нём распротёртой»](550), и «он возлагал конец своего правого локтя на правое бедро»(551).

Также «он запретил человеку, который сидел во время молитвы опершись на левую руку, так поступать, сказав: ‘Поистине, это моление иудеев!’(552); в другой версии этого хадиса сообщается: «Не садись так, ибо подобным образом усаживаются те, которые подвергаются наказанию!»(553). В другом хадисе передаётся: «В таком положении сидят те, которые навлекли на себя гнев (Аллаха)»(554).

(545) Ан-Наса’и (1/173) приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(546) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(547) Абу Дауд и аль-Байхаки приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

(548) Ат-Тайалиси, Ахмад и Ибн Аби Шайба. Абу ‘Убайда и другие разъяснили подобный вид «ик’а’» следующим образом: «Это когда человек упирается ягодицами в землю, держит голени прямо и опирается руками о землю, точно так же усаживается собака». Следует отметить, что этот вид «ик’а’» отличается от одобряемого Сунной сидения в положении «ик’а’» между двумя земными поклонами, о чём речь шла ранее.

(549) Муслим, Абу Авана и другие. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва’» (316) («Поза собаки», о которой речь шла в предыдущем примечании, также называется «позой шайтана». См. «Итхаф аль-Кирам» Сафий ар-Рахмана аль-Мубаракфури. - *Прим. перев.*).

(550) Муслим и Абу Авана.

(551) Абу Дауд и ан-Наса’и приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Исходя из смысла этого хадиса, можно сделать вывод, что здесь он не отодвигал свои локти от боков, как разъяснил Ибн аль-Каййим в «Заад аль-Ма’ад».

(552) Аль-Байхаки и аль-Хаким, последний назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Источники и цепочки передатчиков этого и следующего хадисов приведены в книге «аль-Ирва’» (380).

(553) Ахмад и Абу Дауд приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

(554) Абд ар-Раззак; Абдул Хакк назвал этот хадис достоверным в своей книге «аль-Ахкам» (1284). Хадисы этой книги я проверил на достоверность.

О совершении движений (правым указательным) пальцем при произнесении ташаххуда

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) держал распротёртой свою левую ладонь на левом колене, сжимал в кулак все пальцы правой руки, направлял указательный палец в сторону Киблы и обращал на него свой взор (т.е. на указательный палец правой руки)»(555).

Также «при указывании пальцем он возлагал большой палец (правой руки) на средний палец»(556), а иногда «он образовывал этими двумя пальцами кольцо»(557).

«Подняв свой правый (указательный) палец, он совершал им движения, взывая им к Аллаху»(558), и он говорил: ‘Поистине, он действует на шайтана сильнее, чем железо’, имея в виду (правый) указательный палец»(559).

Кроме того, «сподвижники Пророка (да будет доволен ими Аллах) напоминали друг другу указывать пальцем призывании с мольбами к Аллаху»(560).

Однажды «увидев, как какой-то человек взывал к Аллаху, совершая движения двумя пальцами, он сказал: '(Делай это) одним, [делай это одним]!' — и показал на свой указательный палец»(561).

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) так делал (при произнесении) обоих ташаххудов»(562).

(555) Муслим, Абу Авана и Ибн Хузайма. Аль-Хумайди (13/1) и Абу Йа'ла (275/2) передали через достоверную цепочку передатчиков следующее дополнение от Ибн Умара: «...и это сильно бьёт по шайтану; никто не забудет (об этом), когда он будет так делать», - и аль-Хумайди поднял свой палец. Аль-Хумайди также передал, что Муслим ибн Абу Марьям сказал: «Один человек рассказал мне, что в одной из церквей Сирии он видел изображения Пророков, которые делали так», — и аль-Хумайди поднял свой палец. Следует отметить, что это крайне странное наблюдение, однако вся цепочка данного сообщения вплоть до слов «один человек» является достоверной.

(556) Муслим и Абу Авана.

(557) Абу Дауд, ан-Наса'и, Ибн аль-Джаруд в «аль-Мунтака» (208), Ибн Хузайма (1/86/1-2), Ибн Хиббан в «Ас-Сахих» (485) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Ибн аль-Мулаккин также назвал этот хадис достоверным (28/2) и подтверждающее его сообщение приводит Ибн 'Адий (287/1).

(558) Абу Дауд, ан-Наса'и, Ибн аль-Джаруд в «аль-Мунтака» (208), Ибн Хузайма (1/86/1-2), Ибн Хиббан в «Ас-Сахих» (485) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Ибн аль-Мулаккин также назвал этот хадис достоверным (28/2), и подтверждающее его сообщение приводит Ибн 'Адий (287/1). О выражении «взывая им к Аллаху» Имам ат-Тахави сказал: «Это свидетельствует о том, что он так поступал в конце молитвы». Таким образом, здесь содержится доказательство того, что продолжать указывать пальцем (в направлении Киблы) и совершать им движения вплоть до произнесения приветствия (таслим) является Сунной, поскольку взывание с мольбами к Аллаху не прерывается до самого конца (молитвы). Этому мнению придерживались имам Малик и другие (учёные-богословы). Имама Ахмада (однажды) спросили: «Следует ли человеку указывать своим пальцем во время молитвы?» Он ответил: «Да, (и достаточно) энергично!». (Об этом упомянул Ибн Хани в своей книге «Маса'иль аль-Имам имам Ахмад», 1/80). Из всего изложенного очевидно, что совершать движения (правым указательным) пальцем при произнесении ташаххуда является достоверной Сунной Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), в соответствии с которой поступали Ахмад и другие имамы Сунны. Поэтому тем людям, которые полагают, что это (действие) бессмысленно, неуместно и не имеет никакого отношения к молитве, следует побояться Аллаха, поскольку, думая так, они не совершают движения своими (указательными) пальцами, хотя и знают, что это является установленной Сунной. Кроме того, они изо всех сил пытаются придать этому такое толкование, которое несовместимо со способами выражения в арабском языке и противоречит пониманию данного вопроса имамами.

Что касается опускания этого пальца после указания им либо ограничения его движения утверждением (при произнесении слов «Ля иляха...» - «Нет бога...») и отрицанием (при произнесении слов «... илля Ллах» — «... кроме Аллаха»), — всё это не имеет под собой в Сунне никакой основы; по сути, это противоречит Сунне, как о том свидетельствует вышеприведённый хадис.

Более того, хадис о том, что он не совершал движения своим (правым указательным) пальцем (во время молитвы), не является достоверным, как я разъяснил в книге «Да'иф Аби Дауд» (175). Но если предположить, что этот хадис был бы достоверным, в нём содержится отрицание, тогда как в вышеприведённом хадисе — утверждение, а правоведам хорошо известен принцип, согласно которому утверждающему (мусбит) отдаётся предпочтение перед отрицающим (наф).

(559) Ахмад, аль-Баззар, Абу Джа'фар аль-Бухтири в «аль-Амали» (60/1), ат-Табарани в «Ад-Ду'а» (73/1), Абдул Гани аль-Макдиси в «Ас-Сунан» (12/2) приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков, ар-Руйани в своей книге «Муснад» (249/2) и аль-Байхаки.

(560) Ибн Аби Шайба (2/123/2) приводит этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

(561) Ибн Аби Шайба (12/40/1, 2/123/2) и ан-Наса'и. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Ибн Аби Шайба также приводит другое подкрепляющее этот хадис сообщение.

(562) Ан-Наса'и и аль-Байхаки приводят этот хадис с достоверной цепочкой рассказчиков.

Об обязательности первого ташаххуда и о правомерности обращения с мольбами к Аллаху в это время

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) каждый раз произносил *«ат-тахиййат»* после совершения двух рак'атов»(563), и «первое, что он начинал говорить при этом сидении, были (слова): «Приветствия Аллаху... (*Ат-тахиййату ли-Ляхи...*)»(564).

«Когда он забыл произнести ташаххуд после первых двух рак'атов, то совершил (два) дополнительных поклона для невнимательных (*саджа ас-сахв*)»(565).

Он велел им (сподвижникам) совершать ташаххуд, сказав: «Когда вы усаживаетесь после каждых двух рак'атов, то произнесите *«ат-тахиййат»*, а затем каждому из вас следует выбрать ту мольбу, которая ему больше нравится, и обратиться (с ней) к Всемогущему и Всевышнему Аллаху»(566); в другой версии этого хадиса сообщается: «Произнесите *«ат-тахиййат»* в каждом сидении»(567), и он велел поступать так же «человеку, который плохо помолился», как о том уже было упомянуто ранее.

«Он обучал их (сподвижников) словам ташаххуда точно так же, как обучал их сурам Корана»(568), а также «Сунной является не произносить его (ташаххуд) вслух»(569).

(563) Муслим и Абу Авана.

(564) Этот хадис аль-Байхаки передал со слов 'Аиши через хорошую цепочку передатчиков, которую проверил Ибн аль-Мулаккин (28/2).

(565) Аль-Бухари и Муслим. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (338).

(566) Ан-Наса'и, Ахмад, ат-Табарани в книге «Му'джам аль-Кябир» (3/25/1) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. В буквальном смысле этот хадис указывает на правомерность взывания с мольбами к Аллаху в каждом ташаххуде, даже в том (ташаххуде), за которым не следует приветствие (таслим). Этому взгляду придерживался Ибн Хазм (да будет милостив к нему Аллах).

(567) Ан-Нас'аи приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(568) Аль-Бухари и Муслим.

(569) Абу Дауд и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

Формы ташаххуда

Он (да благословит его Аллах и приветствует) обучил своих сподвижников различным формам ташаххуда.

1. Ташаххуд, передаваемый от Ибн Мас'уда (да будет доволен им Аллах).

Ибн Мас'уд сказал: «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) научил меня словам ташаххуда точно так же, как он обучал меня сурам Корана, держа (при этом) мою ладонь в своих руках:

Ат-тахиййату ли-Лляхи ва-с-салавату ва-т-таййибату. Ас-салямү 'аляй-кя аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату Ллахи ва баракату-ху. Ас-салямү 'аляй-на ва 'аля 'ибади-Ллахи-с-салихин [(Сказав здесь): «И, поистине, если вы произнесёте (эти слова), они коснутся каждого праведного раба Аллаха на небесах и на земле».] Ашхаду алля иляха илля-Ллаху ва ашхаду анна Мухаммадан 'абду-ху ва расулю-ху

«Приветствия(570) и молитвы(571), и (все) благие слова(572) - Аллаху! Мир(573) тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения(574)! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад - Его раб и Его Посланник». (Далее Ибн Мас'уд сказал:) [«Так говорили, когда он был среди нас, а когда он скончался, мы говорили:

Ас-салямү 'аля-н-набиййи - «Мир Пророку»](575).

2. Ташаххуд, передаваемый от Ибн Аббаса (да будет доволен им Аллах).

Ибн Аббас сказал: «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) учил нас ташаххуду точно так же, как он обучал нас [сурам] Корана. Он говорил:

Ат-тахиййату-ль-мубаракату-с-салавату-т-таййибату ли-Лляхи(576). [Ас-] салямү 'аляй-кя аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату Ллахи ва баракату-ху. [Ас-]салямү 'аляй-на ва 'аля 'ибади-Ллахи-с-салихин. Ашхаду алля иляха илля-Ллаху ва [ашхаду] анна Мухаммадан расулю-Ллах [в другой версии: 'абду-ху ва расулю-ху]

«Приветствия, благословенные слова, молитвы, (все) благие слова - Аллаху. Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и [свидетельствую, что] Мухаммад - Посланник Аллаха!» [в другой версии: «Его раб и Его Посланник»](577).

3. Ташаххуд, передаваемый от Ибн Умара (да будет доволен им Аллах).

Ибн Умар передал, что Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) во время ташаххуда произносил следующие слова:

Ат-тахиййату ли-Лляхи [ва-]с-салавату [ва-] т-таййибату. Ас-салямү 'аляй-кя аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату Ллахи [Ибн Умар сказал: «В этом месте я добавляю(578): ва баракату-ху] Ас-салямү 'аляй-на ва 'аля 'ибади-Ллахи-с-салихин. Ашхаду алля иляха илля-Ллаху [Ибн Умар сказал: «В этом месте я добавляю(579): вахда-ху ля шарикя-ля-ху] ва ашхаду анна Мухаммадан 'абду-ху ва расулю-ху.

«Приветствия, [и] молитвы, [и] (все) благие слова - Аллаху! Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха [и Его благословения]! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха!

Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха [у Которого нет сотоварища], и свидетельствую, что Мухаммад - Его раб и Его Посланник»(580).

4. Ташаххуд, передаваемый от Абу Мусы аль-Аш‘ари (да будет доволен им Аллах).

Он передал, что Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «...когда вы усаживаетесь (для чтения ташаххуда), то первое, что каждому из вас следует произнести, это (слова):

Ат-тахиййату, ат-таййибату, ас-салавату-ли-Ляхи. Ас-салямү ‘аляй-кя аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату Ляхи ва баракатуху. Ас-салямү ‘аляй-на ва ‘аля ‘ибади-Ляхи-с-салихин. Ашхаду аля иляха илля-Ллаху [вахда-ху ля шарикя-ля-ху] ва ашхаду анна Мухаммадан ‘абду-ху ва расулю-ху

«Приветствия, (все) благие слова, молитвы - Аллаху! Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха [у Которого нет сотоварища], и свидетельствую, что Мухаммад - Его раб и Его Посланник». (Далее Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал:) «Семь фраз, являющихся приветствиями во время молитвы» (581).

5. Ташаххуд, передаваемый от ‘Умара ибн аль-Хаттаба (да будет доволен им Аллах).

‘Умар ибн аль-Хаттаб (да будет доволен им Аллах) обучал людей произносить слова ташаххуда, стоя на минбаре. Он говорил: «Скажите:

Ат-тахиййату ли-Лляхи, аз-закийату ли-Лляхи, ат-таййиба-ту [ли-Лляхи], ас-салавату ли-Лляхи. Ас-салямү ‘аляй-кя аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату Ляхи ва баракату-ху. Ас-салямү ‘аляй-на ва ‘аля ‘ибади-Ляхи-с-салихин. Ашхаду аля иляха илля-Ллаху, ва ашхаду анна Мухаммадан ‘абду-ху ва расулю-ху

«Приветствия - Аллаху, (все) Пречистые (Имена) - Аллаху, (все) благие слова [- Аллаху], молитвы - Аллаху. Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад - Его раб и Его Посланник»(582).

6. Ташаххуд, передаваемый от ‘Аиши (да будет доволен ею Аллах).

Аль-Касим ибн Мухаммад сообщил: «‘Аиша (да будет доволен ею Аллах) учила нас произносить ташаххуд. Она указывала рукой и говорила:

Ат-тахиййату, ат-таййибату, ас-салавату, аз-закийату ли-Лляхи. Ас-салямү ‘аля-н-набиййи ва рахмату Ляхи ва баракату-ху. Ас-салямү ‘аляй-на ва ‘аля ‘ибади-Ляхи-с-салихин. Ашхаду аля иляха илля-Ллах, ва ашхаду анна Мухаммадан ‘абду-ху ва расулюху

«Приветствия, (все) благие слова, молитвы, (все) Пречистые (Имена) - Аллаху. Мир Пророку, милость Аллаха и Его благословения! Мир нам и всем праведным рабам Аллаха! Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад - Его раб и Его Посланник»(583).

(570) По-арабски «ат-тахиййат»; здесь подразумевается, что «лишь Аллах достоин всех слов, заключающих в себе мир, абсолютную власть и вечность» («Нихай»).

(571) По-арабски «салават»; здесь подразумеваются «все мольбы, произносимые для прославления величия Аллаха, ибо лишь Он имеет на них полное право, и никто иной, кроме Него, их не достоин» («Нихайа»).

(572) По-арабски «таййибат»; здесь подразумеваются «все благие и пречистые слова, которые подходят для восхваления Аллаха, а не слова, которые несовместимы с Его атрибутами, и использовались для приветствия царей» («Фатх аль-Бари»).

(573) Это слово означает обращение за защитой к Аллаху и ниспосылаемую от Него силу, ибо само слово «салям» является Именем Аллаха. Таким образом, это приветствие на самом деле подразумевает следующее: «Пусть Аллах наблюдает за тобой и бережёт тебя!» Точно так же говорят: «Да пребудет с тобой Аллах!», т.е. пусть Он хранит тебя, окажет тебе помощь и ниспошлёт тебе благополучие.

(574) Это слово означает всё благое, что постоянно исходит от Аллаха.

(575) Аль-Бухари, Муслим, Ибн Аби Шайба (1/90/2), ас-Сирадж, Абу Йа'ла в своей книге «Муснад» (258/2). Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (321).

Утверждение Ибн Мас'уда: «Мы говорили: ««Ас-салямю 'аля набийи» - «Мир Пророку» проясняет тот факт, что сподвижники (да будет доволен ими Аллах) говорили во время ташаххуда: «Ас-салямю 'аляй-кя аййу-ха-н-набийю» — «Мир тебе, о Пророк» «при жизни Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), однако после его смерти перестали так делать, вместо этого говоря: ««Ас-салямю 'аля-н-набийи» — «Мир Пророку». Несомненно, что они стали так поступать, предварительно получив (на этот счёт) одобрение Пророка (да благословит его Аллах и приветствует); это подтверждается тем фактом, что 'Аиша (да будет доволен ею Аллах) также обучала людей ташаххуду, в котором содержались слова: «Ас-салямю 'аля-н-набийи» — «Мир Пророку», как передали ас-Сирадж в своём «Муснаде» (9/1/2) и аль-Мухлис в «аль-Фава'id» (11/54/1) через два достоверных иснада, восходящих к ней.

Ибн Хаджар сказал: «Это дополнение (Ибн Мас'уда) ясно указывает на то, что они (сподвижники) говорили: ««Ас-салямю 'аляй-кя аййу-ха-н-набийю» - «Мир тебе, о Пророк», — непосредственно обращаясь к нему при его жизни, однако когда Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) скончался, они перестали обращаться к нему (с этими словами) и взамен стали упоминать его в третьем лице, говоря: ««Ас-салямю 'аля набийи» — «Мир Пророку». В другом месте Ибн Хаджар также сказал: «Ас-Субки высказался следующим образом в «Шарх аль-Минхадж», приведя это сообщение только от Абу 'Аваны: «Если это достоверно передаётся от сподвижников, то значит, что после окончания периода (его жизни) не является обязательным прямо обращаться к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) в приветствиях о мире, и тогда человек говорит: «Ас-салямю 'аля набийи» - «Мир Пророку». (Далее Ибн Хаджар продолжает:) «Не вызывает никаких сомнений, что это сообщение достоверно (вследствие того, что оно установлено в «Сахих аль-Бухари»), и я также нашёл другие сильные сообщения, поддерживающие его: 'Абд ар-Раззак сказал: Ибн Джурайдж сообщил мне: 'Ата' сообщил мне, что сподвижники говорили: «Ас-салямю 'аляй-кя аййу-ха-н-набийю» — «Мир тебе, о Пророк», - когда Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) был жив, но после того, как он скончался, они говорили: ««Ас-салямю 'аля набийи» — «Мир Пророку», — а цепочка рассказчиков этого сообщения достоверна. Что же касается сообщения Са'ида ибн Мансура от Абу 'Убайды ибн Абдуллаха ибн Мас'уда, который от своего отца передал, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) обучил их ташаххуду, а затем он произнёс его (ташаххуд) - (здесь) Ибн Аббас сказал: «Мы говорили: «Ас-салямю 'аляй-кя аййу-ха-н-набийю» — «Мир тебе, о Пророк» — только когда он был жив», на что Ибн Мас'уд ответил: «Нас так учили (раньше), и мы так же обучаем (сейчас)» — (так вот,) похоже, что Ибн Аббас привёл эту фразу в качестве аргумента во время дискуссии, а Ибн Мас'уд этот аргумент не принял. Тем не менее сообщение Абу Ма'мара (хадис, который приводится у аль-Бухари) является более достоверным, поскольку Абу 'Убайда не слышал (хадисы) от своего отца и более того, цепочка рассказчиков вплоть до Абу 'Убайды слаба» (Конец цитаты Ибн Хаджара).

Эти слова Ибн Хаджара приводили некоторые богословы при проведении собственных исследований, среди них - аль-Касталлани, аз-Зуркани, Лукнави и др. Все они предпочитали приводить его слова, не вдаваясь в их дальнейшие комментарии. Более подробно затронутый здесь вопрос рассматривается в оригинале данной книги («аль-Асль»).

(576) Ан-Навави сказал: «Правильная форма — с использованием союза «и» (по-арабски «ва»): «ва-ль-мубаракату, ва-с-салавату, ва-т-таййибату...» — так, как сообщается в хадисе Ибн Мас'уда и других (сподвижников). Однако здесь союз «и» (по-арабски «ва») пропущен в целях краткости. Это допустимо и является нормой в арабском языке. Значение хадиса таково: молитва и всё, что за ней следует, относятся лишь к Всевышнему Аллаху и никому иному».

(577) Муслим, Абу Авана, аш-Шафи'и и ан-Наса'и.

(578) См. следующее примечание.

(579) Установлено, что эти два дополнения были частью ташаххуда самого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Ибн Умар не добавил их от себя лично; он обучился им от других сподвижников, которые передали эти дополнения от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), а затем прибавил их к тому ташаххуду, который он непосредственно слышал от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

(580) Абу Дауд и ад-Даракутни, который назвал этот хадис достоверным.

(581) Муслим, Абу Авана, Абу Дауд и Ибн Маджа.

(582) Малик и аль-Байхаки передали этот хадис через достоверные цепочки рассказчиков. Несмотря на то что этот хадис передаётся в форме «маукуф», на самом деле он имеет форму «марфу», поскольку известно, что такого рода вещи не говорят от себя лично, ибо если бы дело обстояло именно так, то эти слова были бы не лучше, чем какие-нибудь другие слова поминания (зикр), — на всё это указал Ибн 'Абд аль-Барр.

Важное замечание: ни в одной форме ташаххуда нет дополнительных слов «ва магфиратуху» («...и Его прощение»), поэтому молящемуся не следует привыкать к ним. Некоторые праведные предки из первых поколений мусульман порицали это, как о том передаётся в следующих сообщениях:

Ат-Табарани (3/56/1) передал через достоверную цепочку передатчиков от Тальхи ибн Мусаррифа, который сообщил: «Раби' ибн Хайсам сделал следующее дополнение при произнесении ташаххуда: «...и Его благословения, и Его прощение!» Услышав это, 'Алкама сказал: «Мы останавливаемся там, где нас обучили: «Мир тебе, о Пророк, милость Аллаха и Его благословения!»; по сути, 'Алкама следовал примеру своего учителя Абдуллаха ибн Мас'уда (да будет доволен им Аллах), от которого достоверно передаётся, что однажды он обучал одного человека словам ташаххуда, и «когда он дошёл до слов: «Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха...», - этот человек продолжил: «У Которого нет сотоварища», на что Абдуллах (ибн Мас'уд) сказал: «Это действительно так, но мы останавливаемся там, где нас обучили». (Передал ат-Табарани в «Му'джам аль-Аусат» (№ 2848) через достоверную цепочку передатчиков)

(583) Этот хадис приводят Ибн Аби Шайба, ас-Сирадж в своём «Муснаде» (9/1/2), аль-Мухлис в «аль-Фава'id» (11/54/1) и аль-Байхаки (2/144).

Молитва(584) за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует): её место и формы

Он (да благословит его Аллах и приветствует) обращался к Аллаху с молитвами за самого себя как в первом ташаххуде, так и в другом(585) (ташаххуде)(586). Он также установил это для своей уммы (общины), велел им обращаться за него к Аллаху с молитвами после пожелания ему мира(587) (*салам*), обучив их различным её формам:

1. Аллахумма, салли 'аля Мухаммадин, ва 'аля ахли бяйти-хи, ва 'аля азваджи-хи, ва зуррийяти-хи, кя-ма салляйта 'аля али Ибрахима, инна-кя хамидун маджид! Ва барик 'аля Мухаммадин, ва 'аля али бяйти-хи, ва 'аля азваджи-хи ва зуррийяти-хи, кя-ма баракта 'аля али Ибрахима, инна-кя хамидун маджид!

«О Аллах, благослови(588) Мухаммада и членов его семьи, и его жен, и его потомство, как благословил Ты семейство Ибрахима, поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный! И ниспосли благословения(589) Мухаммаду и членам его семьи, и его женам, и его потомству, как ниспослал Ты благословения семейству Ибрахима, поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный!».

Этими словами он (да благословит его Аллах и приветствует) взывал к Аллаху с мольбами за самого себя(590).

2. Аллахумма, салли ‘аля Мухаммадин, ва ‘аля али Мухаммадин, кя-ма салляйта ‘аля [Ибрахима, ва ‘аля] али Ибрахима, инна-кя хамидун маджид! Аллахумма барик ‘аля Мухаммадин, ва ‘аля али Мухаммадин, кя-ма баракта ‘аля [Ибрахима, ва ‘аля] али Ибрахима, инна-кя хамидун маджид!

«О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада, как благословил Ты [Ибрахима и](591) семейство Ибрахима, поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный! О Аллах, ниспошли благословения Мухаммаду и семейству Мухаммада, как ниспослал Ты благословения [Ибрахиму и](592) семейству Ибрахима, поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный!»(593)

3. Аллахумма, салли ‘аля Мухаммадин, ва ‘аля али Мухаммадин, кя-ма салляйта ‘аля Ибрахима, [ва ‘аля али Ибрахима,] инна-кя хамидун маджид! Ва барик ‘аля Мухаммадин, ва ‘аля али Мухаммадин, кя-ма баракта ‘аля [Ибрахима, ва] али Ибрахима, инна-кя хамидун маджид!

«О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада, как благословил Ты Ибрахима [и семейство Ибрахима], поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный! И ниспошли благословения Мухаммаду и семейству Мухаммада, как ниспослал Ты благословения [Ибрахиму и] семейству Ибрахима, поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный!»(594)

4. Аллахумма, салли ‘аля Мухаммадин [ан-набиййи-ль-уммиййи], ва ‘аля али Мухаммадин, кя-ма салляйта ‘аля [али] Ибрахима, ва барик ‘аля Мухаммадин [ан-набиййи-ль-уммиййи], ва ‘аля али Мухаммадин, кя-ма баракта ‘аля [али] Ибрахима фи-ль-‘алямин, инна-кя хамидун маджид!

«О Аллах, благослови Мухаммада [непосвященного в грамоту(595) Пророка] и семейство Мухаммада, как благословил Ты [семейство] Ибрахима, и ниспошли благословения Мухаммаду [непосвященному в грамоту Пророку] и семейству Мухаммада, как ниспослал Ты благословения [семейству] Ибрахима, поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный!»(596)

5. Аллахумма, салли ‘аля Мухаммадин, ‘абди-кя ва расули-кя, кя-ма салляйта ‘аля [али] Ибрахима, [ва ‘аля али Ибрахима,] ва барик ‘аля Мухаммадин, [‘абди-кя ва расули-кя], кя-ма баракта ‘аля Ибрахима [ва ‘аля али Ибрахима]

«О Аллах, благослови Мухаммада, Твоего раба и Твоего Посланника, как благословил Ты [семейство] Ибрахима, и ниспошли благословения Мухаммаду [Твоему рабу и Твоему Посланнику], как ниспослал Ты благословения Ибрахиму [и семейству Ибрахима]!»(597)

6. Аллахумма, салли ‘аля Мухаммадин, ва [‘аля] аздаджи-хи, ва зурриййати-хи, кя-ма салляйта ‘аля [али] Ибрахима, ва барик ‘аля Мухаммадин, ва [‘аля] аздаджи-хи ва зурриййати-хи, кя-ма баракта ‘аля [али] Ибрахима, инна-кя хамидун маджид!

«О Аллах, благослови Мухаммада и его жен, и его потомство, как благословил Ты [семейство] Ибрахима, и ниспошли благословения Мухаммаду и его женам, и его потомству, как ниспослал Ты благословения [семейству] Ибрахима, поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный!»(598)

7. Аллахумма, салли ‘аля Мухаммадин, ва ‘аля али Мухаммадин, ва барик ‘аля Мухаммадин, ва ‘аля али Мухаммадин, кя-ма салляйта ва баракта ‘аля Ибрахима, ва али Ибрахима, инна-кя хамидун маджид!

«О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада и ниспошли благословения Мухаммаду и семейству Мухаммада, как Ты благословил и ниспослал благословения Ибрахиму и семейству Ибрахима, поистине, Ты - Достойный Хвалы, Славный!»(599)

(584) По-арабски эта молитва называется «ас-саяят ‘аля-н-набийи». Другое её название «ас-саллаватту-ль-Ибрахимийа» («молитва Ибрахима»). Под этой молитвой подразумеваются слова о ниспослании благословений Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) и его семейству. Обращаю особое внимание читателя на то, что слово «молитва» здесь и далее употреблено не в значении слова «намаз», а в значении слов «мольба», «благословение». — *Прим. перев.*

(585) Здесь имеется в виду последний ташаххуд, если молитва состоит из трёх или четырёх рак‘атов (*Прим. перев.*).

(586) Абу Авана в своей книге «Сахих» (2/324) и ан-Наса’и.

(587) Они (сподвижники) сказали: «О Посланник Аллаха, мы уже знаем, как приветствовать тебя (в ташаххуе), но как нам обращаться к Аллаху с молитвами за тебя?» Он ответил: «Говорите: «О Аллах, благослови Мухаммада...» и т.д.». Таким образом, он не выделил здесь какой-то один ташаххуд, исключив (при этом) другой, что свидетельствует о правомерности обращения за него к Аллаху с молитвами и после первого ташаххуда. По этому пути шёл Имам аш-Шафи‘и, как следует из его книги «аль-Умм». Этот взгляд также считают верным и соратники Имама аш-Шафи‘и, как на то указал ан-Навави в «аль-Маджму’» (3/460), полностью поддержав его в книге «Равдат ат-Талибин» (1/263). Кроме того, подобного взгляда придерживался Вазир ибн Хубайра аль-Ханбали в «аль-Ифсах», о чём передал Ибн Раджаб, также поддержавший это мнение в книге «Зайль Табакат» (1/280). Существует множество хадисов об обращении к Аллаху с молитвами за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в ташаххуе; ни в одном из них не сообщается о том, чтобы он конкретно выделил какой-то один из ташаххудов. На самом деле эти хадисы носят общий характер, включая в себя таким образом каждый ташаххуд. Я привёл их (эти хадисы. - *Прим. перев.*) в оригинале данной книги («аль-Асль») в форме «та‘лик», но не в тексте основной её части, поскольку все они не удовлетворяют нашим требованиям, предъявляемым к достоверности хадисов. Тем не менее эти хадисы поддерживают друг друга в смысловом значении, а те, кто отвергают и противятся этому, не имеют на то достоверных оснований, которые они могли бы предъявить в качестве доказательства, как я подробно разъяснил в оригинале данной книги («аль-Асль»). Точно так же не имеют никаких оснований в Сунне все разговоры о том, что порицаемо (макрух) добавлять остальные слова к фразе «О Аллах, благослови Мухаммада», ибо не существует ни одного доказательства, которое позволяло бы такого рода рассуждения. По сути мы видим, что те, кто ведут подобные разговоры, не выполняют предыдущее веление Пророка (да благословит его Аллах и приветствует): «Говорите: «О Аллах, благослови Мухаммада...»; более подробно данный вопрос рассматривается в оригинале данной книги («аль-Асль»).

(588) Один из наиболее ранних взглядов относительно значения слов «благословения Пророка (да благословит его Аллах и приветствует)» передаётся от Абу аль-‘Амийи (со ссылкой на 56-й аят 33-й суры «Сонмы»): «То, что Аллах благословляет Своего Пророка, означает, что Он превозносит его и возвышает его предназначение; то, что ангелы и остальные (создания) благословляют его, означает, что они молят об этом Аллаха, то есть здесь подразумевается (их) обращение к Нему увеличить благословения, а не обращение (к Нему) за благословением ради самого благословения». Ибн Хаджар привёл эту цитату в «Фатх аль-Бари», а затем опроверг широко распространённое представление о том, что благословение от Господа кому-либо является Его Милосердием; Ибн аль-Каййим также прояснил этот вопрос в «Джаля’ аль-Афхам», практически не оставив места для дальнейших рассуждений на эту тему.

(589) Слово «баракат» означает «возрастание, увеличение». Тем самым эта мольба закрепляет за Мухаммадом (да благословит его Аллах и приветствует) то благо, которое даровал Аллах семейству Ибрахима. Эта благодать постоянна и непреложна, также как её приумножение и возрастание.

(590) Ахмад и ат-Тахави приводят слова этой мольбы через достоверную цепочку передатчиков.

(591) См. следующее примечание.

(592) Эти два дополнения достоверно установлены в сборниках аль-Бухари, ат-Тахави, аль-Байхаки, Ахмада и ан-Наса'и. Эти дополнения также приводятся через иные пути передачи, и они включены в некоторые другие формы этой мольбы (см. № 3 и № 7). Поэтому не следует удивляться взгляду Ибн аль-Каййима, который, следуя примеру своего великого учителя Ибн аль-Таймийи («аль-Фатава» 1/16), написал в книге «Джаля' аль-Афхам» (стр. 198): «Не существует ни одного достоверного хадиса, в котором слова «Ибрахим» и «семейство Ибрахима» приводились бы в одной фразе». Однако здесь мы указали вам на такие достоверные хадисы. Кроме того, Ибн аль-Каййим сам себе противоречит, назвав достоверным хадис, в котором передаются слова мольбы под № 7, содержащие в себе то, что он отрицал в вышеприведённом высказывании!

(593) Аль-Бухари, Муслим, аль-Хумайди (138/1) и Ибн Мандах (68/2), который сказал: «О достоверности этого хадиса существует единодушное согласие».

(594) Ахмад, ан-Наса'и, Абу Йа'ла в своей книге «Муснад» (44/2) передали эти слова через достоверную цепочку передатчиков.

(595) Как известно, Пророк Мухаммад (да благословит его Аллах и приветствует) не умел ни читать, ни писать (*Прим. перев.*).

(596) Муслим, Абу Авана, Ибн Аби Шайба в книге «аль-Мусаннаф» (2/132/1) и Абу Дауд. Достоверность этого хадиса подтвердил аль-Хахим.

(597) Аль-Бухари, ан-Наса'и, ат-Тахави, Ахмад и Исма'ил аль-Кади в «Фадль ас-Салят 'аля-н-Набийи, салла Ллаху 'алейхи ва саллям» (1-е изд. — с. 28, 2-е изд. — с. 62), достоверность хадисов которого я проверил).

(598) Аль-Бухари, Муслим и ан-Наса'и.

(599) Ан-Наса'и, ат-Тахави, Абу Саид ибн аль-'Араби в книге «аль-Му'джам» (79/2) передали слова этой мольбы через достоверную цепочку передатчиков. Ибн аль-Каййим в книге «Джаля' аль-Афхам» (стр. 14-15) назвал этот хадис достоверным, а в качестве источника его передачи указал на Мухаммада ибн Исхака ас-Сираджа. Эта мольба включает в себя как слова «Ибрахим», так и «семейство Ибрахима», что упустили из виду Ибн аль-Каййим и его учитель Ибн Таймийа, как было разъяснено ранее.

Важные замечания относительно молитвы за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует)

1. Можно заметить, что в большинстве вышеприведённых молитв за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) Ибрахим не упоминается отдельно от своего семейства: «...как благословил Ты семейство Ибрахима». Причина этого заключается в том, что согласно нормам арабского языка семейство (семья, род) какого-либо человека включает в себя его самого, а также находящиеся на его попечении, как, например, свидетельствуют следующие слова Всевышнего:

«Поистине, Аллах избрал Адама и Нуха (Ноя) и род Ибрахима (Авраама) и род 'Имрана пред мирами» (Сура «Семейство 'Имрана», аят 33);

«Поистине, Мы осыпали их камнями, и только семью Лута (Лота) Мы спасли на заре» (Сура «Месяц», аят 34); схожим по смыслу является и следующее его (да благословит его Аллах и приветствует) высказывание: «О Аллах, благослови семью Абу Ауфы!».

Выражение “*Ахль аль-Байт*” (досл. “Люди Дома”) также относится к этой категории, например:

«Милосердие Аллаха и Его благословения да пребудут над вами, людьми дома сего» (Сура «Худ», аят 73). Таким образом, «семейство Ибрахима» включает в себя и самого Ибрахима.

Шейх-уль-Ислам Ибн Таймийа сказал:

«В большинстве версий (хадисов) передаётся ‘...как благословил Ты семейство Ибрахима’ и ‘...как ниспослал ты благословения семейству Ибрахима’, а в некоторых из них упоминается только сам ‘Ибрахим’. Так дело обстоит потому, что он является причиной ниспосылания на них всех молитв и благословений — остальные члены его семейства получают всё это (лишь) во вторую очередь. Для того, чтобы указать на два этих обстоятельства, и были использованы обе формулировки отдельно друг от друга».

Далее учёные (досл. «люди знания») задаются широко известным вопросом о сущности сравнения, содержащегося в его словах «...как благословил Ты...», ибо истинным является тот факт, что образец для сравнения обычно превосходит того, кого сравнивают. В данном случае имеет место обратное, поскольку Мухаммад превосходит Ибрахима, и его более высокий статус тем самым диктует то, что благословения, о которых молят Аллаха, весомее любых ниспосланных благословений или тех, которые ещё только будут ниспосланы кому-либо иному [помимо Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует)]. Учёные давали разные ответы на этот вопрос, каждый из которых приводится в «Фатх аль-Бари» и «Джаля’ аль-Ифхам». Все они сводятся к десяти взглядам, которые не подкреплены достаточными свидетельствами — некоторые из них слабее, чем другие, - кроме одного-единственного, хорошо аргументированного, принятого шейхом-уль-ислам Ибн Таймийей и (его учеником) Ибн аль-Каййимом. Этот взгляд состоит в следующем: «Семейство Ибрахима включает в себя многих пророков, а в семействе Мухаммада нет никого (кроме самого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует)), кто был бы подобен им (по статусу). Поэтому при обращении к Аллаху с молитвами ниспослать Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) и его семейству те же благословения, которые были дарованы Ибрахиму и его семейству, включающему в себя и пророков, члены семьи Мухаммада получают из них (т.е. благословений) то, что им полагается. А поскольку для членов семьи Мухаммада недостижим статус пророков, дополнительные благословения и блага, дарованные пророкам, достаются (самому) Мухаммаду (да благословит его Аллах и приветствует). Тем самым он обретает выдающееся положение, которого все остальные не в состоянии достичь».

Ибн аль-Каййим сказал:

«Это самый превосходный из всех предыдущих взглядов: что Мухаммад — один из членов семейства Ибрахима, по сути, он — наилучший из числа семейства Ибрахима, как передал ‘Али ибн Тальха от Ибн ‘Аббаса (да будет доволен им Аллах) относительно высказывания Всевышнего: “Поистине, Аллах избрал Адама и Нуха (Ноя) и род Ибрахима (Авраама) и род ‘Имрана пред мирами” (сура «Семейство ‘Имрана», аят 33); Ибн ‘Аббас сказал: «Мухаммад — из числа семейства Ибрахима». Основанием для этого служит тот факт, что если другие пророки, являющиеся потомками Ибрахима, включены в его семейство, так уж к Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) это относится в первую очередь. Таким образом, наши слова «...как благословил Ты семейство Ибрахима» включают в себя как благословения, ниспосылаемые ему, так и остальным пророкам, являющимся потомками Ибрахима. Затем Аллах велел нам просить о ниспослании благословений конкретно Мухаммаду и его семейству, так же как мы просим благословить его вместе с остальными членами семейства Ибрахима в целом.

Поэтому все члены семейства Пророка получают свою долю от того, что им полагается, а всё остальное достаётся ему (да благословит его Аллах и приветствует). Несомненно, что все благословения в совокупности, которые получает семейство Ибрахима, включая самого Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), являющегося одним из их числа, превышают то, что получает Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) в отдельности. Поэтому обращение за него к Аллаху с молитвами заключает в себе столь огромное благо, что оно определённо превосходит те молитвы, с которыми (верующие) обращаются к Аллаху за Ибрахима. Таким образом, становится ясна сущность подобного сравнения и его логичность. Молитвы, с которыми обращаются за него, используя именно данные слова, превосходят любые иные (молитвы), поскольку (верующие) просят, чтобы эта мольба содержала в себе столько же, сколько содержит в себе сам образец для сравнения, и чтобы Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) получил значительную долю (из этого): подобное сравнение диктует то, что испрашиваемое (верующими) в мольбах превышает дарованное (Аллахом) Ибрахиму и остальным. Таким образом, превосходство и знатность Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) по сравнению с Ибрахимом и его семейством, включающим в себя многих пророков, очевидны, соответствуя тому, чего он заслуживает. Эта молитва о ниспослании благословений Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) как раз и свидетельствует о его превосходстве, и она не больше того, чего он (действительно) заслуживает. Так пусть Аллах благословит его и его семейство, приветствует их многочисленными пожеланиями мира и дарует ему больше награды благодаря нашим мольбам, чем кому-либо из других Своих пророков. О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада, как благословил Ты семейство Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный! И ниспосли благословения Мухаммаду и семейству Мухаммада, как ниспослал Ты благословения семейству Ибрахима, поистине, Ты — Достойный Хвалы, Славный!» (Конец цитаты Ибн аль-Каййима).

2. Читатель заметит, что эта часть молитвы во всех своих формулировках содержит слова о ниспослании благословений семейству Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), его женам, потомству и ему самому. Поэтому произнесение в этой молитве лишь единственной фразы «О Аллах, благослови Мухаммада!» не является Сунной и не соответствует повелению Пророка (да благословит его Аллах и приветствует). Наоборот, необходимо произносить абсолютно все слова, содержащиеся в одной из этих молитв, поскольку так поступал он сам (да благословит его Аллах и приветствует), будь то в первом или последнем ташаххуде. Об этом пишет Имам аш-Шафи‘и в своей книге «аль-Умм»: «Ташаххуд в первом и во втором случаях является одинаковым; под «ташаххудом» я подразумеваю слова свидетельства (шахада) и молитвы о ниспослании благословений Пророку (да благословит его Аллах и приветствует); ни одно не будет достаточным без другого».

На самом деле одно из наиболее удивительных явлений, которое породил наш век с его интеллектуальной анархией, состоит в том, что один человек по имени Мухаммад Ис‘аф Нашашиби в своей книге «аль-Ислам ас-Сахих» («Истинный ислам») имеет наглость выступить с опровержением того, что касается ниспосылания благословений семейству Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) при обращении за него с молитвами, даже несмотря на то, что это достоверно установлено в «Сахихах» аль-Бухари, Муслима и других сборниках хадисов со слов нескольких сподвижников, как, например, Ка‘ба ибн Уджры, Абу Хумайда ас-Са‘ди, Абу Са‘ида аль-Худри, Абу Мас‘уда аль-Ансари, Абу Хурайры и Тальхи ибн ‘Убайдуллаха! В хадисах, которые от них передаются, указано, что они спросили Пророка (да благословит его Аллах и приветствует): «Как нам обращаться к Аллаху с молитвами за тебя?» — и в ответ он обучил их совершать эти молитвы так, как было упомянуто ранее. Аргумент, использованный Нашашиби для подкрепления своего

мнения, состоит в том, что Всевышний Аллах не упомянул кого-либо ещё наряду с Пророком (да благословит его Аллах и приветствует) в следующих Своих Словах:

«О вы, которые уверовали! Благословляйте его и приветствуйте (*часто*)!» (сура «Сонмы», аят 56).

Далее в своём опровержении он говорит, что сподвижники задали ему этот вопрос потому, что значение слова «*салят*» им было известно как «мольба», поэтому-то они и спросили: «Как мы можем обращаться с мольбами за тебя?»!

Подобного рода рассуждения представляют собой очевидный обман, поскольку их вопрос состоял не в том, чтобы он разъяснил им значение слова «*салят*» за него, ибо тогда он (т.е. Нашашибби) имел бы основания так рассуждать, а в том, как следует совершать «*салят*» за него, на что ясно указано в тексте хадисов, которые мы привели. Тем самым всё встаёт на свои места, ибо они спросили его о способе совершения этого (действия) согласно Шариату, поскольку у них не было возможности узнать об этом откуда-нибудь ещё, кроме как обратившись к Руководству Всезнающего, Всемудрого, Дарующего Шариат. Точно так же они могли спросить его и о способе совершения *Салята* (молитвы), который был вменён в обязанность через слова Всевышнего как, например «...и совершай *Салят* (молитвы)...» (Сура «Та ха», аят 14); ибо то, что им было известно о буквальном значении слова «*Салят*», не могло удержать их от потребности задавать вопросы относительно способа его совершения согласно Шариату, а ведь это абсолютно ясно.

Что касается вышеупомянутого аргумента Нашашибби, на который он ссылается (600), то он безоснователен, поскольку мусульманам хорошо известно, что как раз Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) и является тем человеком, который разъясняет Слова Господа миров, ибо Всевышний говорит:

«И ниспослали Мы тебе Поминание, дабы разъяснил ты людям, что им ниспослано» (Сура «Пчёлы», аят 44). Таким образом, Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) разъяснил, как следует обращаться за него с молитвами к Аллаху, и в них включено его семейство, поэтому является обязательным принять это от него, повинувшись словам Аллаха:

«Так берите то, что дал вам Посланник» (Сура «Собрание», аят 7), а также руководствуясь следующим хорошо известным и достоверным хадисом: «Поистине, мне были дарованы Коран и нечто подобное ему» (601).

Мне хотелось бы знать, а что сказали бы Нашашибби обманутые его напыщенными словами люди, если бы кто-нибудь вообще стал отвергать произнесение ташаххуда либо высказываться за то, чтобы женщины, у которых месячные, совершали молитву и соблюдали пост, аргументируя это лишь тем, что Всевышний Аллах не упомянул в Коране о произнесении ташаххуда — Он упомянул только о поясных и земных поклонах — и не освободил в Коране женщин, у которых месячные, от молитвы и поста?! Так согласны ли они с подобными доводами, которые легко просматриваются сквозь строки его исходного аргумента, или нет? Если их ответ (на данный вопрос) утвердительный, а мы надеемся, что они так не ответят, то тогда они впали в глубокое заблуждение, слишком удалённое от Руководства, тем самым отделив себя от основной массы мусульман; если же их ответ отрицательный, то тогда они правы, согласившись с нами, и в таком случае их доводы в опровержении этих аргументов будут точно такими же, как и наши, использованные против исходного аргумента Нашашибби, а эти доводы мы разъяснили со всей ясностью.

Поэтому я призываю мусульман остерегаться попыток понять Коран, не прибегая (при этом) к Сунне, поскольку вам это никогда не удастся, будь вы самим Сибавайхом(602) нашей эпохи, экспертом в области арабского языка. Наглядный пример как раз перед вами, ибо в наше время этот самый Нашашибид является одним из ведущих учёных в области арабского языка; вы сами увидели, как он впал в заблуждение, обманувшись собственными знаниями языка, не обратившись к помощи Сунны в понимании Корана; по сути, как вам известно, он отверг эту помощь. На этот счёт существует также множество других примеров, однако ввиду того, что их перечисление займёт здесь слишком много места, мы ограничимся лишь приведённым выше, считая его достаточным, а Аллах дарует всякую возможность.

3. Читатель также заметит, что ни в одной из этих молитв за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) не употреблено слово «*саййид*» (господин). Ученые-богословы из поздних поколений разошлись во мнениях относительно правомерности включения этого слова в «молитву Ибрахима»(603). Ввиду ограниченности места мы не будем вдаваться в подробности и не станем упоминать тех, кто отвергал правомерность (включения) этого (слова), руководствуясь указанием наилучшего учителя этой уммы (общины) — Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), который после заданного ему вопроса о том, как следует обращаться за него с молитвами к Аллаху, велел: «Говорите: «О Аллах, благослови Мухаммада...» (и далее до конца мольбы)». Однако мы ограничимся здесь приведением лишь одной цитаты хафиза Ибн Хаджара аль-Аскалани, высказавшегося по этому вопросу, учитывая его статус как одного из авторитетнейших учёных-богословов шафиитского мазхаба как в области хадисов, так и в области фикха (исламского права), поскольку противоречивые взгляды относительно этого учения Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) как раз больше всего распространились среди учёных-шафиитов!

Крупнейший знаток хадисов (хафиз) Мухаммад ибн Мухаммад ибн Мухаммад аль-Гурабили (790-835 г. х.), соратник Ибн Хаджара, написал следующее (я цитирую по его рукописи(604)):

«Ему (т.е. Ибн Хаджару), да поможет нам Аллах извлечь пользу из его жизни, задали следующие вопросы об особенностях обращения с молитвами за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), будь то во время молитвы или нет, при обязательных обстоятельствах или желательных: «Является ли одним из её (молитвы) условий, чтобы к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) относили (понятие) «*саййада*» (господство, лидерство), например, в выражениях «О Аллах, благослови нашего господина («*саййидина*») Мухаммада...» или «наилучшего из созданий» или «господина потомков Адама» и т.п.? Либо следует строго придерживаться выражения «О Аллах, благослови Мухаммада...»? Какой из этих двух подходов представляется наилучшим: включать слово «*саййид*» (господин) исходя из того, что оно является установленным атрибутом Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), или же не включать это слово исходя из того, что оно отсутствует в хадисах?» Он (Ибн Хаджар), да будет милостив к нему Аллах, ответил: «Да (разумеется), лучше всего следовать тем словам, которые передаются в хадисах. Нельзя рассуждать (здесь) следующим образом: «Возможно, сам Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) не произносил это из скромности, ведь он не говорил при упоминании своего имени — да благословит его Аллах и приветствует (*салла-Ллаху 'аляйхи ва саллям*), хотя его умме подобным образом поступать рекомендуется», — ибо мы говорим, что если бы так было лучше (т.е. включать в мольбы слово «*саййид*»), то об этом передавалось бы от сподвижников, а затем от их последователей, однако ни в одном сообщении от сподвижника или последователя нам такого не встречалось. А ведь это несмотря на то, что от них передаётся очень много

хадисов и сообщений(605). У нас есть Имам аш-Шафи'и, да возвысит Аллах его положение, один из наиболее выдающихся людей в том, что касается почитания Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), который в предисловии к своей книге, являющейся основным (правовым источником) для последователей его мазхаба, пишет: «О Аллах, благослови Мухаммада...» и далее: «...всякий раз, когда один из поминающих поминает его, и всякий раз, когда один из забывчивых забывает его помянуть»; похоже, что это умозаключение он вывел из достоверного хадиса, в котором сообщается, что (однажды) Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) заметил, как Мать правоверных(606) прославляла (Аллаха) в течение долгого времени и по многу раз, на что он сказал ей: «...я трижды повторил четыре слова (фразы), но если (сравнить их) по весу со всем сказанным тобой с начала дня, (мои слова) обязательно перевесят! (Я говорил): «Слава Аллаху и хвала Ему (столько раз, сколько существует) Его творений...». Он (да благословит его Аллах и приветствует) обращался к Аллаху с краткими по форме, но объёмными по содержанию мольбами. Кади 'Ийад выделил специальную главу в своей книге «Аш-Шифа'» («Книга об исцелении»), посвящённую молитвам за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), где он привёл хадисы Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), переданные некоторыми сподвижниками и их последователями: ни в одном из них не упоминается слово «*сайид*» (господин):

а) Хадис, переданный от 'Али, в котором сообщается, что он обучал их обращаться к Аллаху с молитвами за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), используя следующие слова: «О Аллах, Распростёрший равнины и Сотворивший вершины, благослови наилучшим образом и ниспошли Свои самые обильные благословения и любые оставшиеся приветствия Мухаммаду, Твоему рабу и Посланнику, открывающему то, что закрыто!»

б) Также передаётся, что 'Али говорил: «Да благословят Аллах, Всемилостивый, Милосердный, ближайшие (к Нему) Ангелы, Пророки, Наиправдивейшие (рабы Аллаха), Мученики (за веру), Праведники и все, кто прославляет Тебя, о Господь миров, — Мухаммада, сына Абдуллаха, Печать Пророков, имама богобоязненных...» и далее.

в) Со слов 'Абдуллаха ибн Мас'уда передаётся, что он говорил: «О Аллах, благослови и ниспошли Свои благословения и Своё милосердие Мухаммаду, Твоему рабу и Посланнику, имаму добродетели, посланнику милосердия...» и далее.

г) Со слов аль-Хасана аль-Басри передаётся, что он говорил: «Любому, кто хочет испить чашу (воды), утоляющей жажду, из водоёма(607) (*аль-хауд*) Избранника (*аль-Мустафа*), следует говорить: «О Аллах, благослови Мухаммада и его семейство, его сподвижников, его жён, его детей, его потомство, его домочадцев, его родственников (с обеих сторон), его помощников, его последователей и всех, кто возлюбил его».

Именно так он (т.е. кади 'Ийад) писал в своей книге «Аш-Шифа'» относительно того, как обращались с молитвами за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) его сподвижники и их последователи, упомянув в ней помимо этого и прочие вещи. Да, в одном из хадисов от Ибн Мас'уда, который приводит Ибн Маджа, действительно передаётся, что, обращаясь к Аллаху с молитвами за Пророка, он (якобы) говорил: «О Аллах, ниспошли Твои наилучшие благословения, милосердие и благодать господину («*сайид*») Посланников...» и так далее, однако цепочка передатчиков (иснад) этого хадиса является слабой, поэтому хадису от 'Али отдаётся большее предпочтение, ибо ат-Табарани приводит его через приемлемую цепочку передатчиков. Этот хадис содержит в себе трудные (для понимания) слова, которые я выделил и разъяснил в книге «Фадль ан-наби» («Достоинства Пророка (да благословит его Аллах и приветствует!»), написанной

Абуль Хасаном ибн аль-Фарисом. Некоторые из шафи'итов сказали, что если бы какой-нибудь человек дал клятву обратиться к Аллаху с наилучшей молитвой за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), то, чтобы выполнить эту клятву, ему следовало бы сказать: «О Аллах, благослови Мухаммада всякий раз, когда поминающие поминают его, а забывчивые забывают его помянуть!» Ан-Навави сказал: «Наиболее соответствующими тому, что следует определить как истинное, являются следующие слова: «О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада, как благословил Ты Ибрахима...». Некоторые ученые из числа поздних поколений ответили на этот (вопрос), сказав, что ни в одном из двух упомянутых способов не содержится каких-либо доказательств того, который из них является наилучшим в том, что касается хадисов, но в том, что касается значения, очевидно превосходство такого способа, где не упоминается слово «*сайид*» (господин). Этот вопрос хорошо известен в книгах по фикху, и у всех без исключения учёных-правоведов, занимавшихся данной тематикой, ни в одном из их высказываний не встречается слово «*сайид*». Если бы употребление данного слова было желательным, то это не ускользнуло бы от внимания сразу всех учёных-правоведов и они не остались бы в неведении о нём. Всё благо заключено в следовании тому, что (достоверно) передаётся (в хадисах и сообщениях), а Аллаху это ведомо лучше!» (Конец цитаты Ибн Хаджара).

Точку зрения Ибн Хаджара о неприемлемости называть Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) словом «*сайид*» при обращении за него с молитвами к Аллаху, а обращаться за него с молитвами велено в Коране, также разделяют учёные-богословы ханафитского мазхаба. Именно этого взгляда необходимо придерживаться, ибо он является наиболее истинным проявлением любви к нему (да благословит его Аллах и приветствует):

«Скажи (о Мухаммад!): «Если любите вы Аллаха, то следуйте за мной, (и тогда) Аллах возлюбит вас ...» (сура «Семейство 'Имрана», аят 31).

Руководствуясь этим (повелением), имам ан-Навави сказал в книге «Равдат ат-Талибин» (1/265): «Самой совершенной молитвой за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) является (следующая): «О Аллах, благослови Мухаммада...», — и далее он привёл те же слова, которые содержатся в форме молитвы под № 3, а ведь в ней не упоминается слово «*сайид*»!

4. Необходимо знать, что формы молитвы за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) под № 1 и № 4 содержат в себе те слова, которым обучил своих сподвижников сам Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) после того, как они спросили его, как им следует обращаться за него с молитвами к Аллаху; поэтому эти формы мольбы приводятся в качестве свидетельства того, что они являются наилучшими способами вознесения молитв за него, ибо он выбирал для сподвижников или для себя лишь то, в чём содержится наибольшее благо и польза. Имам ан-Навави, как было упомянуто ранее, поддержал (в своей книге «Равдат ат-Талибин») (то мнение,) что если бы какому-нибудь человеку пришлось принести клятву обратиться к Аллаху с наилучшей молитвой за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), которая только возможна, её не удалось бы выполнить как-то иначе, кроме как используя эти слова.

Ас-Субки также привёл другую причину: любой, кто обращается к Аллаху со словами благословения, содержащимися в этих мольбах, может быть полностью уверен, что он вознёс молитву за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует); тот же, кто использует другие слова, испытывает сомнения: вознёс ли он молитву так, как это

предписано, или нет? Подобным образом дело обстоит потому, что они спросили: «Как нам обращаться к Аллаху с молитвами за тебя?», а он ответил: «Говорите...», тем самым определив для них, что при вознесении за него молитв им следует говорить то-то и то-то. Об этом упомянул аль-Хайсами в «Ад-Дарр аль-Мандуд» (25/2), затем, сказав (27/1), что поставленная цель достигается при вознесении любой молитвы, слова которой передаются в достоверных хадисах.

5. Необходимо знать, что нет никаких оснований объединять все формы приведённых молитв за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в одну-единственную форму; тот же принцип действует в отношении различных форм ташаххуда, упомянутых ранее. По сути это было бы равносильно религиозному нововведению; Сунной же является произнесение каждой из этих форм мольбы в разное время, как разъяснил шейх-уль-ислам Ибн Таймийя при рассмотрении вопроса о такбирах, относящихся к двум исламским праздникам («Маджму' аль-Фатава» 29/253/1).

6. Учёный-богослов Сиддик Хасан Хан, приведя в своей книге «Нузуль аль-Абрар би-ль-Ильм аль-Ма'сур мин аль-'Ад'ийа ва-ль-Азкар» многочисленные хадисы о достоинствах обращения к Аллаху с частыми мольбами за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), пишет следующее (стр. 161):

«Несомненно, что знатоки хадисов и те, кто занимается передачей Пречистой Сунны, опережают остальных мусульман в том, что касается обращения за него (да благословит его Аллах и приветствует) к Аллаху с молитвами, ибо это является одной из их обязанностей ввиду того, что, избрав для себя эту благородную стезю знания, они возносят за него мольбы благословения перед каждым хадисом, и таким образом их языки постоянно поминают его (да благословит его Аллах и приветствует). Не существует ни одной книги, посвященной Сунне, и ни одного сборника хадисов — «Джами'», «Муснад», «Му'джем», «Джуз'»(608) и др. - чтобы в них не содержались тысячи хадисов, а остальные сборники мало в чём от этого отличаются. Таким образом, это и есть «Спасшаяся община»(609): основная масса знатоков хадисов, которые в День Воскресения окажутся наиболее близки среди всех остальных людей к Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) и которым по всей вероятности в первую очередь будет даровано (Аллахом) его заступничество (да благословит его Аллах и приветствует), да станут мои отец и мать выкупом за него! Эти достоинства, присущие знатокам хадисов, не сможет превзойти ни один человек, если только он не будет делать ещё больше из того, что совершают они... Поэтому я обращаюсь к тебе: если ты желаешь обрести благо, ищешь спасение, да всё что угодно, тебе следует либо самому стать знатоком хадисов (мухаддисом), либо находиться рядом с ними; не поступай иначе... ибо помимо этого нет ничего, что принесло бы тебе пользу» (Конец цитаты Сиддика Хасан Хана).

Я прошу Пресвятого и Всевышнего Аллаха причислить меня к этим знатокам хадисов, ближе всех остальных людей находящихся к Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует); возможно, данная книга будет тому свидетельством. Да одарит Аллах Своей Милостью имама Ахмада, который продекламировал (следующие строки):

*Религия Мухаммада — в хадисах,
Наилучшие скакуны для юноши — в традициях;
Не отворачивайся от хадиса и его знатоков,
Ибо мнение — ночь, а хадис — это день.
Может, несведуц юнец в Руководстве,
Хотя солнце сияет во всём своём блеске!*

(600) То есть что Всевышний Аллах не упомянул кого-либо ещё наряду с Пророком (да благословит его Аллах и приветствует) в 56-м аяте суры «Сонмы» (*Прим. перев.*).

(601) Абу Дауд и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(602) Сибавайх — известный ученый и знаток арабского языка, живший во II в. х.

(603) Как было отмечено ранее, эта молитва также носит название «молитва Ибрахима» (*Прим. перев.*).

(604) Эта рукопись хранится в библиотеке «аз-Захирийя» (Дамаск).

(605) Здесь следует отметить, что слово «хадис» означает сообщение о Пророке (да благословит его Аллах и приветствует), а слово «асар» - сообщение о словах или делах сподвижников или последователей. Иногда эти два слова могут использоваться в качестве синонимов (*Прим. перев.*).

(606) Здесь речь идёт о Джувайрийи бинт аль-Харис (да будет доволен ею Аллах). Более подробно об этой истории см.: «Сады Праведных» имама ан-Навави («Книга (о словах) поминания (Аллаха)», «Глава о достоинстве поминания (Аллаха) и побуждении к поминанию») (*Прим. перев.*).

(607) Здесь имеется в виду водоём Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), о котором в «Сахих» аль-Бухари и Муслима сказано, что «...вода его белее молока, благоухание его приятнее аромата мускуса, а чаши (кувшины), стоящие на берегах его, (по численности своей) подобны звёздам небесным, и каждый из испивших воды его уже никогда не ощутит жажды». В «Сахих» аль-Бухари и Муслима, а также в других сборниках приводится множество хадисов, в которых упоминается этот водоём (*Прим. перев.*).

(608) *Прим. перев.*: все определения взяты из книги доктора Махмуда Таххана «Пособие по терминологии хадисов» (М., 2002. С. 145-146):

«Джами́» — любая книга, в которой её составитель разбивает материал на главы, посвященные всевозможным темам (например, «догматы религии», «виды поклонения», «достоинства отдельных людей» и т.д.). Примером может служить «аль-Джами́ ас-Сахих» имама аль-Бухари.

«Муснад» — любая книга, в которой собраны хадисы, передававшиеся со слов каждого из сподвижников в отдельности независимо от темы хадиса. Примером может служить «Муснад» имама Ахмада ибн Ханбала.

«Му́ джам» - любая книга, в которой её составитель располагает хадисы в основном по именам шейхов в алфавитном порядке. Примером может служить сборник под названием «аль-Ма́ аджим ас-Сальяса» ат-Табарани, составными частями которого являются «аль-Му́ джам аль-Кябир», «аль-Му́ джам аль-Аусат» и «аль-Му́ джам ас-Сагир».

«Джуз́» — любая небольшая по объёму книга, в которой собраны хадисы, передававшиеся одним из передатчиков; либо же это такая книга, в которой собраны хадисы по одной теме, являющейся предметом углубленного исследования. Примером может служить сборник под названием «Джуз́ Раф́ аль-Йадайн фи-с-Салят» имама аль-Бухари.

(609) «Спасшаяся община» — это одна и единственная из семидесяти трёх групп мусульман, которая спасётся от Огня. В достоверных хадисах сообщается, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Группа людей из моей общины будет явно придерживаться истины, и не повредят им выступающие против них до тех пор, пока не придёт веление Аллаха Всевышнего» (Аль-Бухари и Муслим). В другом хадисе Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал относительно этих групп: «Все они будут в Огне, кроме одной, и это — (сторонники) согласия (аль-джама́а)» (Ибн Маджа и Ахмад). В другой версии этого хадиса Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал о людях «Спасшейся группы»: «...и это те, которые будут придерживаться того, чего придерживаюсь сегодня я и мои сподвижники» (Ат-Тирмизи и аль-Хахим). Да причислит нас Аллах к этой единственной спасшейся группе! (*Прим. перев.*).

Обращение к Аллаху (ду‘а) в первом ташаххуде

Он (да благословит его Аллах и приветствует) также установил в качестве руководства произнесение мольбы (ду‘а) и в этом ташаххуде, сказав: «Когда вы усаживаетесь после каждых двух рак‘атов, то произносите *«ат-тахиййат»*, а затем каждому из вас следует выбрать ту мольбу, которая ему больше нравится, и обратиться (с ней) к Всемогушему и Всевышнему Аллаху»(610).

(610) Ан-Наса’и, Ахмад и ат-Табарани приводят этот хадис через различные цепочки передатчиков от Ибн Мас‘уда — более подробно данный хадис рассматривается в «Ас-Сахих» (878), а в «Маджма‘ аз-Зава‘ид» (2/142) также приводится другой поддерживающий хадис.

Вставание для совершения третьего, а затем четвертого рак‘атов

Затем «он (да благословит его Аллах и приветствует) поднимался для совершения третьего рак‘ата, произнося такбир(611), велел делать то же самое «человеку, который плохо помолился»: «...и поступай так же в каждом рак‘ате», как о том упоминалось ранее.

«Когда он (да благословит его Аллах и приветствует) вставал после сидения, то произносил такбир, а затем поднимался»(612); иногда «он поднимал руки»(613) при произнесении этого такбира.

«Когда он хотел подняться для совершения четвертого рак‘ата, то произносил: «Аллах Велик! (*Аллаху акбар*)»(614), велел так же поступать «человеку, который плохо помолился», как о том было упомянуто ранее, и иногда «он поднимал руки»(615) при произнесении этого такбира.

«Он усаживался на свою левую ногу прямо, храня (при этом) покой, пока каждая кость не возвращалась на свое место, а затем поднимался, опираясь (руками) о землю»(616); и «он сжимал пальцы в кулак(617), опираясь на руки при вставании»(618).

В обоих этих рак‘атах он читал суру «аль-Фатиха», велел делать так же «человеку, который плохо помолился». Совершая полуденную молитву, он иногда дополнительно читал несколько аятов (после суры «аль-Фатиха»), как это было разъяснено в разделе «Чтение аятов Корана после суры «аль-Фатиха» в последних двух рак‘атах полуденной молитвы».

(611) Аль-Бухари и Муслим.

(612) Абу Йа‘ла в своей книге «Муснад» (284/2) приводит этот хадис через хорошую цепочку передатчиков. Он также приводится в «Сильсият аль-Ахадис ас-Сахих» (604).

(613) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(614) Там же.

(615) Абу Авана и ан-Наса’и приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(616) Аль-Бухари и Абу Дауд.

(617) Дословно: «как тот, кто замешивает тесто».

(618) Аль-Харби в «Гариб аль-Хадис». Смысл этого хадиса приводят в своих сборниках аль-Бухари и Абу Дауд. А что касается хадиса, в котором сообщается, что «он запретил человеку опираться на свою руку при вставании во время молитвы», то этот хадис имеет форму «мункар» и является недостоверным, как я разъяснил в книге «Сильсият аль-Ахадис ад-Да'ифа» (967).

Прим. перев. (оба определения приводятся по книге доктора Махмуда Таххана «Пособие по терминологии хадисов». (М., 2002. С. 77): существует два наиболее известных определения хадисов в форме «мункар»:

1) это такой хадис, в иснаде которого упоминается имя передатчика, допускавшего грубые ошибки, часто проявлявшего небрежность или известного своим нечестием;

2) это такой хадис, который передавал слабый передатчик и который противоречил тому, что передавал передатчик, достойный доверия.

Обращение с мольбой к Аллаху (кунут) при совершении пяти молитв в случае какого-либо бедствия (несчастья)

«Когда он (да благословит его Аллах и приветствует) обращался (к Аллаху) с мольбой покарать кого-либо или хотел обратиться (к Нему) с мольбой за кого-либо, то произносил *ду'а аль-кунут*(619) в последнем рак'ате после совершения поясного поклона: после (произнесения) слов: 'Да услышит Аллах тех (или того), кто воздал Ему хвалу! (*Сами'а-Ллаху ли-ман хамидаху*); Господь наш и хвала Тебе!' (*Рабба-на, ва ля-кя-ль-хамд*))(620) 'он громко обращался к Аллаху с мольбой'(621), 'поднимал руки'(622), а 'те, кто стояли позади него, говорили: 'Амин!''(623).

Известно, что «он произносил *ду'а аль-кунут* во время совершения всех пяти молитв»(624), хотя «он читал в них *ду'а аль-кунут* только тогда, когда обращался к Аллаху с мольбой за кого-либо из людей или против кого-либо из них»(625). Например, он однажды сказал: «О Аллах, спаси аль-Валида ибн аль-Валида, и Саламу бин Хишама, и 'Аййаша ибн Абу Раби'у, и слабых из числа верующих! О Аллах, будь суров с племенем мудар и сделай так, чтобы голод продолжался для него столько же, сколько и во времена Йусуфа! [О Аллах, покарай (многобожников из племён) лихйан, ри'ль, закван и 'усайй, которые ослушались Аллаха и Его Посланника!]](626).

Затем, «закончив *ду'а аль-кунут*, он говорил: «Аллах Велик! (*Аллаху акбар*)» и совершал земной поклон»(627).

(619) Слово «кунут» имеет несколько значений, например «смирение, набожность». В данном случае подразумевается особая мольба, которая произносится стоя (во время молитвы).

(620) Аль-Бухари и Ахмад.

(621) Там же.

(622) Ахмад и ат-Табарани приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Поднятие рук во время произнесения *ду'а аль-кунут* - это норма (мазхаб) Ахмада и Исхака ибн Рахавайха. Ср. с книгой аль-Марвази «аль-Маса'иль» (стр. 23). Что касается обтирания лица руками, то в данном положении об этом нигде не упоминается, и совершение этого является религиозным нововведением (бид'а); что же касается обтирания лица руками при других обстоятельствах, не имеющих отношения к молитве, то на этот счёт не сообщается ничего достоверного: все хадисы, в которых об этом передаётся, являются либо (просто)

слабыми, либо очень слабыми, как я указал в книгах «Да‘иф Аби Дауд» (262) и «Сильсият аль-Ахадис ас-Сахиха» (597). Вот почему аль-‘Изз ибн ‘Абд ас-Салям в одной из своих фетв сказал: «Так поступает только невежественный человек». Подробнее см. Приложение № 6.

(623) Абу Дауд и ас-Сирадж. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби и другие.

(624) Абу Дауд, ас-Сирадж и ад-Даракутни приводят этот хадис через две хорошие цепочки передатчиков.

(625) Ибн Хузайма в своей книге «Сахих» (1/78/2) и аль-Хатиб в книге «Китаб аль-Кунут» приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(626) Аль-Бухари и Ахмад. Дополнение в скобках приводит Муслим.

(627) Ан-Наса‘и, Ахмад, ас-Сирадж (109/1) и Абу Йа‘ла в своей книге «Муснад» приводят этот хадис через хорошую цепочку передатчиков.

Ду‘а аль-кунут при совершении молитвы «аль-витр»

«Он (да благословит его Аллах и приветствует) произносил *ду‘а аль-кунут* во время совершения (нечётного) рак‘ата молитвы «аль-витр»(628) (лишь) иногда(629), и «он читал эту мольбу перед совершением поясного поклона»(630).

Он велел аль-Хасану ибн ‘Али (да будет доволен им Аллах) произносить следующую мольбу [когда он завершит чтение (Корана) в молитве «аль-витр»]:

Аллахумма, хди-ни фи-ман хадайтa, ва ‘афи-ни фи-ман ‘афайта, ва тавалля-ни фи-ман тавалляйтa, ва барик ли фи-ма а‘тайта, ва кы-ни шарра ма кадайтa, [фа-] инна-кя такды ва ля юкда ‘аляй-кя [ва] инна-ху ля йазыллю ман валяйтa [ва ля я ‘иззу ман ‘адайтa](631), табаракта, рабба-на, ва та ‘аляйтa, [ля манджса мин-кя илля шляй-ка]

«О Аллах, выведи меня на правильный путь среди тех, кому Ты указал его, и избавь меня (от всего дурного) в числе тех, кого Ты избавил, и покровительствуй мне среди тех, кому Ты покровительствовал, и благослови меня в том, что Ты даровал, и защити меня от того, что Ты предрешил, ибо Ты решаешь, а о Тебе не судят, и поистине не будет унижен тот, кого Ты поддержал [как не познает славы тот, с кем Ты стал враждовать]! Господь наш, Ты - Благословенный и Всевышний! [Нет спасения от Тебя, кроме обращения к Тебе!]»(632).

(628) Ибн Наср и ад-Даракутни приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(629) Мы сказали: «Иногда», потому что сподвижники (сахаб), которые передавали хадисы о молитве «аль-витр», не упоминали в нём о произнесении *ду‘а аль-кунут*, поскольку если бы Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) всегда так поступал, то все они упомянули бы об этом. Тем не менее лишь от одного сподвижника - Убаййа ибн Ка‘ба — сообщается о произнесении *ду‘а аль-кунут* в молитве «аль-витр», что свидетельствует о том, что иногда он эту мольбу читал. Таким образом, здесь содержится свидетельство того, что при совершении молитвы «аль-витр» произнесение *ду‘а аль-кунут* не является обязательным (ваджиб). Этому мнению придерживается большинство богословов. Именно по этой причине учёный-исследователь ханафитского мазхаба Ибн аль-Хумам признал в книге «Фатх аль-Кадир» (1/306, 359, 360), что утверждение об обязательности произнесения *ду‘а аль-кунут* в молитве «аль-витр» является слабым и не подкреплено достаточными основаниями. Это свидетельствует о беспристрастности этого учёного и об

отсутствии у него слепой поддержки своих соратников, ибо этот взгляд, который он поддержал, противоречит его мазхабу!

(630) Ибн Аби Шайба (12/41/1), Абу Дауд, ан-Наса'и в «Ас-Сунан аль-Кубра» (218/1-2), Ахмад, ат-Табарани, аль-Байхаки, Ибн 'Асакир (4/244/2) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков, равно как и мольбу, которая приводится в следующем хадисе. Ибн Мандах в книге «Ат-Таухид» (70/2) приводит только ду'а аль-кунут из следующего хадиса через другую хорошую цепочку передатчиков. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (426).

(631) Это дополнение в скобках закреплено в хадисе, как указал аль-Хафиз в книге «Ат-Талхис». Я установил его (достоверность) в оригинале данной книги («аль-Асль»). Это упустил из виду имам ан-Навави, который заявил в книге «Равдат ат-Талибин» (1/253), что эти слова добавлены учёными, равно как и слова: «Фа-ля-ка-ль-хамду 'аля ма кадайта, астафиру-кя ва атубу иляй-кя» («Слава Тебе за то, что Ты предрешил! Прошу Тебя о прощении и приношу Тебе своё покаяние»). Вызывает удивление, что буквально через несколько строк он (т.е. ан-Навави) говорит следующее: «Существует единодушное мнение относительно того, что аль-Кади Абу ат-Гаййиб ошибся, отрицая правомерность произнесения слов «ля я'иззу ман 'адайта» («...не познает славы тот, с кем Ты стал враждовать»). Это приводит аль-Байхаки. А Аллаху об этом ведомо лучше!».

(632) Слова этой мольбы приводит Ибн Хузайма (1/119/2), а также Ибн Аби Шайба и остальные, о чём было упомянуто в примечании 630.

Важное замечание: в конце ду'а аль-кунут ан-Наса'и добавляет следующие слова «...ва салла Ллаху 'аля-ннабийи-ль-уммиййи» («...да благословит Аллах неграмотного Пророка!»), которые сообщаются через слабую цепочку передатчиков; среди тех, кто назвал её слабой, — Ибн Хаджар аль-Аскалани, аль-Касталлани и аз-Зуркани. Поэтому мы не включили это дополнение в нашу систему объединения приемлемых сообщений (о чём говорится в Предисловии к данной книге). Аль-'Изз ибн 'Абд ас-Салям в «аль-Фатава» (66/1, 1962) сказал: «Призывать благословение на Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) при произнесении ду'а аль-кунут не является достоверным, равно как не подобает добавлять к молитве Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) вообще что-либо». Этот взгляд, высказанный им, показывает, что он не расширил рамки данной аргументации, включив в неё понятие «хорошего» религиозного нововведения («бид'а хасана»), как это склонны делать некоторые учёные из поздних поколений. Тем не менее в хадисе об Убаййе ибн Ка'бе, который приводит Ибн Хузайма в своём «Сахихе» (1097), сообщается, что, являясь имамом во время ночных молитв в месяц рамадан, он призывал благословение на Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в конце ду'а аль-кунут, а это имело место во времена правления халифа 'Умара (да будет доволен им Аллах). Схожее сообщение передаётся от Абу Халима Му'азы аль-Ансари, который также руководил молитвой людей во времена правления 'Умара, о чём повествуют Исма'ил аль-Кади (№107) и другие. Исходя из этого, добавление этих слов правомерно ввиду того, что так поступали праведные предки из первых поколений мусульман, и тем самым нельзя категорически заявлять, что данное дополнение является религиозным нововведением. А Аллаху это ведомо лучше!

Последний ташаххуд

Об обязательности этого ташаххуда

Завершая четвертый ра'ат, он (да благословит его Аллах и приветствует) усаживался для произнесения последнего ташаххуда. Он совершал в нём всё то же самое, что и в первом ташаххуде, за исключением того, что (в последнем ташаххуде) «он сел на *«мутаваррикан»* (633): «верхняя часть его левого бедра находилась на земле, а обе ноги были выведены с одной (т.е. с правой) стороны» (634); «он проводил свою левую ногу под бедро и голень (правой ноги)» (635), «поднимал вертикально (ступню) своей правой ноги» (636), а иногда «он простирал её по земле» (637), (при этом) «его левая ладонь закрывала (левое) колено, и он сильно о него опирался» (638).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) повелел обращаться за него (да благословит его Аллах и приветствует) к Аллаху с молитвами в этом, как и в первом, ташаххуде; о том, как следует возносить за него (да благословит его Аллах и приветствует) мольбы, было разъяснено в соответствующем разделе.

(633) Аль-Бухари.

(634) Аль-Бухари. Что касается молитв, состоящих из двух рака'атов, как, например, утренняя (фаджр), то сидеть (в ней) в положении «ифтираш» соответствует Сунне. Это различие в положениях передаётся от имама Ахмада, ср.: Ибн Хани, «Маса'иль аль-имам Ахмад» (стр. 79).

(635) Абу Дауд и аль-Байхаки приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(636) Муслим и Абу Авана.

(637) Там же.

(638) Там же.

Об обязательности обращения к Аллаху с молитвами за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в этом ташаххуде

Однажды «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) услышал, как один человек во время своей молитвы стал обращаться с мольбами к Аллаху, не восславив (перед этим) Аллаха Всевышнего и не обратившись к Нему с мольбами за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), и Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Этот (человек) поспешил!», — после чего подозвал его к себе и сказал ему (или: «...кому-то другому»): «Когда кто-нибудь из вас (пожелает) обратиться к Аллаху с мольбой, пусть начнёт с того, что воздаст хвалу своему Преславному Господу и восславит Его, потом призовет благословение (в другой версии: «...пусть он призовет благословение») на Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), а уже потом просит, чего пожелает»(639).

Также (однажды) «он услышал, как во время молитвы один человек восхвалил и восславил Аллаха и призвал благословение на Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), и Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал ему: «Обратись к Аллаху с мольбой, и Он ответит тебе (на неё)! Проси Аллаха, и Он дарует тебе то, о чём ты просишь!»(640).

(639) Ахмад, Абу Дауд, Ибн Хузайма (1/83/2) и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Следует знать, что этот хадис указывает на обязательность вознесения молитв за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в этом ташаххуде, поскольку он сам велел так поступать. Этому мнению придерживались имамы аш-Шафи'и, а также Ахмад, как о том передаётся в последнем из двух сообщений от него. Раньше них такого же мнения придерживались некоторые сподвижники (сахаб) и другие учёные-богословы. Именно поэтому аль-Аджурри в книге «Аш-Шари'а» (стр. 415) сказал: «Тот, кто не возносит молитву за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в последнем ташаххуде, должен повторить свою молитву». Поэтому те, кто заклеил имама аш-Шафи'и, который якобы был единственным человеком, придерживавшимся этого странного, на их взгляд, мнения, поступают несправедливо, как это разъяснил учёный-правовед аль-Хайтами в книге «Ад-Дарр аль-Мандуд фи-с-Салат ва-с-Салам 'аля Сахиб аль-Макам аль-Махмуд» (разделы 13 — 16).

(640) Ан-Наса'и приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

Об обязательности обращения к Аллаху за защитой от четырёх вещей перед мольбами, произносимыми до приветствия

Он (да благословит его Аллах и приветствует) говорил: «Когда кто-нибудь из вас закончит (читать) [последний] ташаххуд, то пусть попросит защиты у Аллаха от четырёх вещей [сказав]:

Аллахумма, инни а 'узу би-кя мин 'азаби джаханнама, ва мин 'азаби-ль-кабри, ва мин фитнати-ль-махйа ва-ль-мамати, ва мин шарри [фитнати-] ль-масихи-д-даджаль.

«О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от мучений могилы, и от мучений ада, и от искушений жизни и смерти, и от зла [искушения] шайтана». [«Затем ему следует обратиться с мольбой за себя по своему усмотрению»](641). «Он (да благословит его Аллах и приветствует) обращался к Аллаху с этой мольбой в своем ташаххуде»(642).

Кроме того, «он обучил этому своих сподвижников (да будет доволен ими Аллах) так же, как обучал их какой-нибудь суре из Корана»(643).

(641) Муслим, Абу Авана, ан-Наса'и и Ибн аль-Джаруд в книге «аль-Мунтака» (27). Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (350).

(642) Абу Дауд и Ахмад приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(643) Муслим и Абу Авана.

Различные формы мольбы, обращаемой к Аллаху перед произнесением слов приветствия

Он (да благословит его Аллах и приветствует) обращался к Аллаху с различными мольбами в своей молитве(644), произнося каждую мольбу в разное время; он также велел взывание к Аллаху с иными мольбами и «велел молящемуся выбрать ту из них, которую тот пожелает»(645). Эти мольбы приводятся ниже:

1. Аллахумма, инни а 'узу би-кя мин 'азаби-ль-кабри, ва а 'узу би-кя мин фитнати-ль-Масихи-д-Даджали, ва а 'узу би-кя мин фитнати-ль-махйа ва-ль-мамати. Аллахумма, инни а 'узу би-кя мин аль-ма 'сами ва-ль-маграм.

«О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от мучений могилы, и я прибегаю к Твоей защите от искушений шайтана, и я прибегаю к Твоей защите от искушений жизни и смерти. О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от греха(646) и от долга(647)».(648)

2. Аллахумма, инни а 'узу би-кя мин шарри ма 'амильту, ва мин шарри ма лям а 'маль [ба 'ду].

«О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоей защите от зла того, что я совершил, и от зла того, что я [ещё] не совершил(649)». (650)

3. *Аллахумма, хасибни хисабан йасиран.*

«О Аллах, рассчитай меня лёгким расчётом!» (651)

4. *Аллахумма, би-‘ильми-кя-ль-гайби, ва кудрати-кя ‘аля-ль-хальки, ахйи-ни ма ‘алимта-ль-хайата хайран ли, ва таваффани иза кянати-ль-вафату хайран ли! Аллахумма, ва ас’алю-кя хаийата-кя фи-ль-гайби ва-ш-шахадати, ва ас’алю-кя калимата-ль-хакки [в другой версии: ...аль-хукми] ва-ль-‘адла фи-ль-гадаби ва-р-рида, ва ас’алю-кя-ль-касда фи-ль-факри ва-ль-гына, ва ас’алю-кя на‘иман ля йабиду, ва ас’алю-кя куррата ‘айнин [ля танфазу, ва] ля танкати ‘у, ва ас’алю-кя-р-рида ба ‘да-ль-када ‘и, ва ас’алю-кя барда-ль-‘айши ба ‘да-ль-маути, ва ас’алю-кя ляззата-н-назри иля ваджхи-кя, ва [ас’алю-кя-] ш-шаука иля ликаи-кя фи гайри дарра ‘ин мудирратан ва ля фитнатин мудыллятин! Аллахумма, заййинна би-зина-ти-ль-имани, ва-дж ‘аль-на худатан мухтадин.*

«О Аллах, посредством Твоего знания о сокровенном и Твоей способности творить продли мне жизнь, если Ты знаешь, что жизнь будет лучше для меня, и упокой меня, если Ты знаешь, что смерть будет лучше для меня! О Аллах, и я прошу Тебя внушить мне страх перед Тобой в сокровенном и явном, и я прошу Тебя дать мне возможность произносить слова истины [в другой версии: «...мудрости»] и справедливости в гневе и в довольстве, и я прошу Тебя об умеренности в бедности и в богатстве, и я прошу Тебя о блаженстве, которое [не прервётся и] не закончится, и я прошу Тебя о радости, которая не исчезнет, и я прошу Тебя о благоволении после Твоего приговора, и я прошу Тебя о жизни приятной после смерти, и я прошу Тебя позволить мне испытать сладость взора на Лик Твой, и [я прошу Тебя о] стремлении к приходу к Тебе так, чтобы не помешало этому ни несчастье, которое нанесёт вред, ни искушение, которое сойдёт с пути! О Аллах, укрась нас украшением веры и сделай нас руководителями идущих правильным путем» (652).

5. Он (да благословит его Аллах и приветствует) велел Абу Бакру ас-Сиддыку (да будет доволен им Аллах) также произносить следующую мольбу:

Аллахумма, инни залямту нафси зульман кясиран, ва ля йагфиру-з-зунуба илля Анта, фа-гфир ли магфиратан мин ‘инди-кя ва-рхам-ни, инна-кя Анта-ль-Гафуру-р-Рахим.

«О Аллах, поистине я обижал самого себя много раз (т.е. грешил), а никто, кроме Тебя, грехов не простит! Прости же меня, (даровав) мне Твоё прощение, и помилуй меня, поистине Ты - Прощающий, Милосердный!» (653).

6. Он (да благословит его Аллах и приветствует) велел ‘Аише (да будет доволен ею Аллах) говорить, также:

Аллахумма, инни ас’алю-кя мин-а-ль-хайри кулли-хи [‘аджилихи ва аджилихи] ма ‘алимту мин-ху ва ма лям а‘лям, ва а‘узу би-кя мин-аш-шарри куллихи [‘аджилихи ва аджилихи] ма ‘алимту мин-ху ва ма лям а‘лям, ва ас’алю-кя- [в другой версии хадиса: Аллахумма инни ас’алю-кя-]ль-джанната ва ма карраба иляй-ха мин каулин ау ‘амалин, ва а‘узу би-кя мин ан-нари ва ма карраба иляй-ха мин каулин ау ‘амалин, ва ас’алю-кя [в другой версии хадиса: Аллахумма инни ас’алю-кя-] мин [аль-] хайри ма са‘аля-кя ‘абду-кя ва расулю-кя [Мухаммадун, ва а‘узу би-кя мин шарри ма исти ‘аза-кя мин-ху ‘абду-кя ва расулю-кя Мухаммадун, салла- Плаху ‘аляйхи ва саллям], [ва ас’алю-кя] ма кадайти ли мин амрин ан тадж ‘аля ‘акибата-ху [ли] рушдан.

«О Аллах, я прошу Тебя о всяком благе [нынешнем и будущем], о котором я знаю и о котором я не знаю. И я прибегаю к Твоей защите от всякого зла [нынешнего и будущего], о котором я знаю и о котором я не знаю. И я прошу Тебя [в другой версии хадиса: О Аллах, поистине я прошу Тебя] о Рае и о тех словах или делах, которые приближают к нему; и я прибегаю к Твоей защите от Огня и от тех слов или дел, которые приближают к нему. И я прошу Тебя [в другой версии хадиса: О Аллах, поистине, я прошу Тебя] о том благе, о котором просил Тебя Твой раб и Твой Посланник [Мухаммад], и я прибегаю к Твоей защите от зла того, от чего просил Твоей защиты Твой раб и Твой Посланник [Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует!], [и я прошу Тебя] сделать так, чтобы исход дела, которое Ты предрешил [для меня], был праведным»(654).

Он (да благословит его Аллах и приветствует) спросил одного человека: «Что ты говоришь, когда молишься?» Тот ответил: «Я говорю слова свидетельства (*ташаххуд*), затем прошу Аллаха о Рае и прибегаю к Его защите от Огня. Однако, клянусь Аллахом, (моё) едва различимое произношение (*дандана*(655)) не такое же хорошее, как твоё или Му‘аза!» Тогда он (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «У нас оно схоже с твоим»(656).

7. (Однажды) он (да благословит его Аллах и приветствует) услышал, как один человек произносил в ташаххуде следующие слова:

Аллахумма, инни ас’алю-кя, йа Аллаху, [в другой версии: би-Лляхи] [аль-Вахиду,] аль-Ахад, ас-Самаду аллязи лям йалид ва лям йулад ва лям йакуль-ля-ху куфуван ахад, - ан тагфира ли зунуби, инна-кя Анта-ль-Гафуру-р-Рахим!

«О Аллах, поистине, я прошу Тебя, о Аллах, Ты - [Единственный], Единый, Вечный, Который не рождал и не был рожден и Которому не был равен никто, - прости мне грехи мои, поистине, Ты - Прощающий, Милосердный!» Он (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Он прощён, он прощён!»(657).

8. Он (да благословит его Аллах и приветствует) услышал, как другой человек говорил в ташаххуде:

Аллахумма, инни ас’алю-кя би-анна ля-кя-ль-хамду, ля иляха илля Анта [вахда-кя ля шарикя ля-кя], [аль-Манна-ну], [йа] бади ‘а-с-самавати ва-ль-арди, йа за-ль-джалали ва-ль-икрам, йа хаййу йа каййум! [Инни ас’алю-кя-] [-ль-джанната, ва а’узу би-кя мин ан-нар]

«О Аллах, поистине, я прошу Тебя, поскольку Тебе воздаётся хвала, нет божества, кроме Тебя, [и нет у Тебя сотоварища,] [Всемиловитый,] [о] Творец небес и земли, о Обладатель величия и Почитаемый, о Живой, о Вечносущий! [Поистине, я прошу Тебя] [о Рае и прибегаю к Твоей защите от Огня!]]» [Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) спросил своих сподвижников: «Вы знаете, как он воззвал к Аллаху?» Они ответили: «Аллаху и Его Посланнику это ведомо лучше». Тогда он сказал: «Клянусь Тем, в Чьей Длани душа моя,] Он обратился к Аллаху по Его Великому [в другом хадисе сообщается: «...Величайшему»] Имени(658), посредством которого если к Нему взывают с мольбами — Он отвечает, а если Его о чём-либо просят — Он дарует»(659).

9. Последней мольбой, которую он произносил между ташаххудом и словами приветствия (таслим), была следующая:

Аллахумма, -гфир ли ма каддаму, ва ма аххарту, ва ма асрарту, ва ма а'лянту, ва ма асрафту, ва ма Анта а'ляму бихи мин-ни, Анта-ль-Мукаддыму, ва Анта-ль-Муаххиру, ля иляха илля Анта

«О Аллах, прости мне то, что я совершил прежде, и то, что оставил на потом, что я совершил тайно, что совершил явно, то, в чем я преступил границы, и то, о чем Ты знаешь лучше меня! Ты - Выдвигающий вперед и Ты - Отодвигающий, и нет бога, кроме Тебя!»(660).

(644) Мы не сказали в «своём ташаххуде», потому что в самом тексте указано: «в своей молитве», не выделяя конкретно ташаххуд или что-либо иное. Тем самым это охватывает всевозможные положения во время молитвы, подходящие для произнесения мольбы, например земной поклон и ташаххуд, а о велении обращаться к Аллаху в этих двух положениях было упомянуто ранее.

(645) Аль-Бухари и Муслим. Аль-Асрам сообщил: «Я спросил (Имама) Ахмада: «С какими (мольбами) мне следует обращаться к Аллаху после ташаххуда?» Он ответил: «С теми, что передаются (в хадисах)». Я спросил: «А разве Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) не сказал: «Затем пусть выберет любую мольбу, которую пожелает?» Он ответил: «Ему следует выбирать из того, что передаётся (в хадисах)». Я повторил ему свой вопрос. Он (снова) ответил: «Из того, что передаётся (в хадисах)». Это сообщение приводит Ибн Таймийя в «Маджму' аль-Фатава» (69/218/1), одоблив его (высказывание имама Ахмада) и добавив следующее: «Таким образом, слова «любая мольба» относятся именно к тем мольбам, которые любит Аллах, а не к любым мольбам...»; далее он сказал: «Тем самым лучше всего произносить утвержденные, установленные мольбы, которые передаются в (достоверных) хадисах, а также те мольбы, которые заключают в себе благо». Это так, однако распознавание того, какие мольбы действительно заключают в себе благо, зависит от достоверного знания, а его редко можно обнаружить среди людей, поэтому лучше всего придерживаться той мольбы, что передаётся (в хадисах), особенно если она содержит в себе просьбу, с которой молящийся желает обратиться к Аллаху. А Аллаху это ведомо лучше!

(646) Арабское слово «ма'сам» означает то, что заставляет человека грешить, либо сам грех.

(647) Основное значение арабского слова «маграм» - «время». В данном случае под этим словом подразумевается «долг», как следует из текста данного хадиса, в котором 'Аиша (да будет доволен ею Аллах) сказала: «(Как-то) один человек спросил его (да благословит его Аллах и приветствует): «Почему ты так часто просишь защиты (у Аллаха) от долгов?» В ответ Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Поистине, когда человек, обременённый долгами, говорит, он лжёт, а когда даёт обещания, то нарушает их».

(648) Аль-Бухари и Муслим.

(649) Т.е. от зла того, что я совершил дурные дела, и от зла того, что я не совершил добрые дела.

(650) Ан-Насаи приводит этот хадис через достоверную цепочку передатчиков и Ибн Аби 'Асим в книге «Ас-Сунна» (№ 370 - все хадисы этой книги проверены мной на достоверность). Дополнение в квадратных скобках приводится им.

(651) Ахмад и Аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(652) Ан-Наса'и и аль-Хаким, последний назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(653) Аль-Бухари и Муслим.

(654) Ахмад, ат-Тайалиси, аль-Бухари в «аль-Адаб аль-Муфрад», Ибн Маджа и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Этот хадис приводится в «Сильсилят аль-Ахадис ас-Сахих» (1542).

(655) «Дандана» - говорить так, что интонация слышна, однако слова трудно разобрать. В данном случае подразумеваются слова мольбы, которые произносятся тихо. Последнее высказывание означает следующее: «Наши слова схожи с твоими».

(656) Абу Дауд, Ибн Маджа и Ибн Хузайма (1/87/1) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(657) Абу Дауд, ан-Наса'и, Ахмад и Ибн Хузайма. Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби.

(658) Это называется тавассуль (стремление приблизиться) к Аллаху посредством Его Прекраснейших Имен и атрибутов, и это совпадает с тем, что повелевает Всевышний Аллах: «Есть у Аллаха Прекраснейшие Имена, так обращайтесь же к Нему по (этим Именам)» (Сура «Преграды», аят 180). Что же касается приближения к Аллаху посредством чего-либо иного, к примеру ради кого-либо или ради права, положения, достоинства и т.п. кого-либо иного, то на этот счёт от имама Абу Ханифы (да будет милостив к нему Аллах) и его сторонников передаётся свидетельство, разъясняющее, что подобное действие по меньшей мере является порицаемым (макрух); а в общем смысле поступать так строго запрещено (харам). Шейх уль-ислам Ибн Таймийя написал труд по этой теме, который называется «Тавассуль ва Василя» («Приближение к Аллаху и средства достижения этого»). Этому вопросу посвящена и моя статья под названием «Тавассуль - его формы и правила», которая также актуальна тем, что касается затронутой здесь темы и её содержания; в ней опровергаются некоторые представления, получившие особо широкое распространение благодаря современным богословам. Да выведет Аллах их и нас (на Путь Истины)!

(659) Абу Дауд, ан-Наса'и, Ахмад, аль-Бухари в «аль-Адаб аль-Муфрад», ат-Табарани и Ибн Мандах в «Ат-Таухид» (44/2, 67/1, 70/1-2) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(660) Муслим и Абу Авана.

Произнесение приветствия (таслим)

Затем «он (да благословит его Аллах и приветствует) произносил слова приветствия (поворачивая голову) направо:

Ас-салямю 'аляйкум ва рахмату-Ллах («Мир вам и милость Аллаха») [так, что была видна белизна его правой щеки], а затем налево:

Ас-салямю 'аляйкум ва рахмату-Ллах («Мир вам и милость Аллаха») [так, что была видна белизна его левой щеки](661).

Иногда он (да благословит его Аллах и приветствует) добавлял следующие слова, поворачивая голову направо во время приветствия:

ва баракяту-ху (...и Его благословения)(662).

«Когда (повернув голову направо) он (да благословит его Аллах и приветствует) произносил *Ас-салямю 'аляйкум ва рахмату-Ллах* («Мир вам и милость Аллаха»), то иногда (при повороте головы) налево он сокращал приветствие до слов:

Ас-салямю 'аляйкум («Мир вам»)(663).

Иногда «он (да благословит его Аллах и приветствует) произносил приветствие *«Ас-салямю 'аляйкум»* только один раз [перед собой, чуть повернув голову направо] [либо немного (повернув голову направо)](664).

«Они (сподвижники) жестикулировали при произнесении слов приветствия направо и налево. Когда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) увидел их, он сказал: «Что с вами? Почему вы размахиваете своими руками, как строптивные лошади (размахивают) хвостами?! Когда кто-нибудь из вас произносит слова приветствия (*таслим*), то пусть он повернется к своему соседу, а не указывает рукой». [И когда они совершили вместе с ним (следующую) молитву, то уже не жестикулировали]. [В другом хадисе сообщается, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Достаточно, если каждый из вас положит свою руку на бедро, а затем поприветствует своих братьев, находящихся справа и слева»](665).

(661) Муслим, Абу Дауд, ан-Наса'и и ат-Тирмизи, который назвал этот хадис достоверным.

(662) Абу Дауд и Ибн Хузайма (1/87/2) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков. Этот хадис также назвал достоверным Абдул Хакк в своей книге «аль-Ахкам» (56/2), равно как ан-Навави и Ибн Хаджар. Этот хадис также приводят через другой путь передатчиков Абдур-Раззак в своей книге «Мусаннаф» (2/219), Абу Йа'ла в «Муснад» (3/1253), ат-Табарани в «Му'джем аль-Кябир» (3/67/2) и «Му'джем аль-Аусат» (1/2600/2) и ад-Даракутни.

(663) Ан-Наса'и, Ахмад и ас-Сирадж приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков.

(664) Ибн Хузайма, аль-Байхаки, ад-Дийа' в «аль-Мухтара», Абдул Гани аль-Макдиси в «Ас-Сунан» (243/1) приводят этот хадис через достоверную цепочку передатчиков; Ахмад, ат-Табарани в «Му'джем аль-Аусат» (32/2), аль-Байхаки и аль-Хаким, который назвал этот хадис достоверным, и с ним согласился аз-Захаби. Источники и цепочки передатчиков этого хадиса приведены в книге «аль-Ирва'» (№ 327).

(665) Муслим, Абу Авана, ас-Сирадж, Ибн Хузайма и ат-Табарани. Важное замечание: (секта) «ибадитов» искажила этот хадис: их учёный Раби' привёл этот хадис в своём недостоверном «Муснаде» в иной формулировке, дабы оправдать свой взгляд, заключающийся в том, что поднятие рук при произнесении такбира делает молитву недействительной! Тот хадис в их формулировке является подложным, как я разъяснил в «Ад-Да'ифа» (6044).

Об обязательном произнесении приветствия (*таслим*)

Он (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «...а выход из нее (молитвы) — *таслим*»(666).

(666) Аль-Хаким и аз-Захаби назвали этот хадис достоверным. Полностью этот хадис приводится в разделе «Такбир, открывающий молитву (такбират аль-ихрам)».

Заключение

Всё, что было упомянуто выше о том, как совершал молитву Пророк (да благословит его Аллах и приветствует), относится равным образом как к мужчинам, так и к женщинам, поскольку в Сунне не сделано каких-либо исключений для женщин относительно того, что было приведено (в данной книге); по сути общий характер его высказывания «Совершайте молитву так же, как на ваших глазах молился я» относится и к женщинам.

Этот взгляд разделял Ибрахим ан-Нах'и, который сказал: «Действия женщины во время молитвы такие же, как у мужчины». Это высказывание приводит Ибн Аби Шайба (1/75/2) через достоверную цепочку передатчиков, восходящую к нему.

Также аль-Бухари в «Тарих ас-Сагир» (стр. 95) сообщил через достоверную цепочку передатчиков от Умм ад-Дарды, что «она усаживалась во время молитвы так же, как и мужчина, а она была учёным-правоведом (*факиха*)».

Хадис, в котором сообщается, что при совершении земного поклона женщине следует прижимать руки к телу (*индимам*), и что в этом она поступает не так, как мужчина, передаётся в форме «мурсаль» и не является достоверным. Абу Дауд в «аль-Марасиль» (117/87) приводит этот хадис со слов Йазиды ибн Аби Хабиба. Этот хадис содержится в книге «Ад-Даи'фа» (2652).

Что же касается сообщения, рассказанного имамом Ахмадом и приведенного в книге его сына Абдуллаха «аль-Маса'иль» (стр.71) со слов Ибн 'Умара, который велел своим жёнам садиться скрестив ноги во время молитвы, то его цепочка передатчиков недостоверна, поскольку она содержит в себе 'Абдуллаха ибн 'Умара аль-'Амри, который является слабым (*да'иф*) передатчиком.

* * *

И это последнее из того, что удалось собрать относительно описания молитвы Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), начиная с произнесения такбира и заканчивая произнесением *таслима*.

Я прошу Всевышнего Аллаха сделать этот труд искренним пред Его Благословенным Ликом и руководством, ведущим к Сунне Своего милостивого и милосердного Пророка!

«Слава Аллаху и хвала Ему! Слава Тебе, о Аллах, и хвала Тебе! Свидетельствую, что нет божества, кроме Тебя, прошу Тебя о прощении и приношу Тебе своё покаяние!»

«О Аллах, благослови Мухаммада и семейство Мухаммада и ниспошли благословения Мухаммаду и семейству Мухаммада, как Ты благословил и ниспослал благословения Ибрахиму и семейству Ибрахима, поистине, Ты. — Достойный Хвалы, Славный!»(667)

(667) Первая мольба является самой полной формой ду'а, известной под названием «каффарат аль маджлис» («искупление за собрание»); «тот, кто скажет эти (слова) в собрании, где (люди) поминали (Аллаха), они будут словно скреплены печатью (для него), а тот, кто скажет (эти слова) в собрании, где (велись) пустые разговоры, они послужат искуплением (для него)». Этот достоверный хадис приводят аль-Хаким и ат-Табарани. Вторая мольба, конечно, исходит из Сунны, относящейся к призыванию благословения на Посланника (да благословит его Аллах и приветствует). Таким образом, эти две мольбы являются наилучшим способом выполнения следующего указания (содержащегося) в исламе: «Если люди займут свои места в собрании, не помянув при этом Аллаха и не помолившись за своего Пророка, их неизбежно постигнет отмщение (Аллаха), и тогда, если Он пожелает, то подвергнет их мучениям, а если пожелает, то простит их». Этот достоверный хадис Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) приводят ат-Тирмизи, аль-Хаким и Ахмад. Более подробно см.: «Сильсият аль-Ахадис ас-Сахиха» (74-81).

Приложение № 1

«Человек, который плохо помолился» (да будет доволен им Аллах)

В литературе по исламскому праву и хадисам этот устоявшийся термин относится к сподвижнику Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), о котором говорится в следующем хадисе(668), приводимом в «Сахихе» аль-Бухари:

«Передают со слов Абу Хурайры (да будет доволен им Аллах), что (однажды, когда) Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) вошел в мечеть, (туда же) вошел один человек, который совершил молитву, а затем обратился с приветствием к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует). Ответив (на приветствие), он сказал: ‘Вернись и соверши молитву, ибо, поистине, ты не помолился!’ Тот совершил ее так же, как и прежде, а потом (опять) подошел к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует) и приветствовал его, (и он снова) велел ему: ‘Вернись и соверши молитву, ибо, поистине, ты не помолился!’, — (и это повторилось) трижды. Тогда (этот человек) сказал: ‘Клянусь Тем, Кто послал тебя с истиной, я не могу совершить ее лучше, научи же меня (как это нужно делать)!’ (В ответ на это Пророк (да благословит его Аллах и приветствует)) сказал: ‘Когда встанешь на молитву, произнеси *такбир* [скажи: ‘Аллах Велик’ (*Аллаху акбар*)], потом прочти что сможешь из Корана, потом соверши поясной поклон должным образом, потом выпрямись полностью, потом соверши земной поклон должным образом, потом выпрямись сидя и поступай так же во время каждой своей молитвы».

Многие версии этого хадиса, являющегося важным источником информации об указаниях Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) относительно правильного совершения молитвы, можно найти в других сборниках хадисов (например, Абу Дауда), где приводятся его различные подробности.

(668) Перевод этого хадиса здесь приведен с небольшими изменениями из «Сахиха аль-Бухари» (краткое изложение), 1-е издание на русском яз., С. 202, № 400.

Приложение № 2

Слабость хадиса о возложении рук ниже пупка (из книг шейха аль-Албани «Ирва’ аль-Галиль» (353) и «Ахкам аль-Джана’из» (стр. 118)

Абу Дауд (756), ад-Даракутни (107), аль-Байхаки (2/310), Ахмад в книгах своего сына Абдуллаха «аль-Маса’иль» (62/2) и «аз-Зава’ид аль-Муснад» (1/110), а также Ибн Аби Шайба (1/156/1) передали:

со слов Абдурахмана ибн Исхака, со слов Зияда ибн Зайда ас-Сива’и, со слов Абу Джухайфы, со слов Али (да будет доволен им Аллах), который сказал:

«Это из Сунны: возлагать одну ладонь на другую ниже пупка во время молитвы».

У этого хадиса слабая (*да'иф*) цепочка передатчиков (*санад*) из-за Абдурахмана ибн Исхака (аль-Васити аль-Куфи), который является слабым рассказчиком. Более того, в этом хадисе содержится неясность (*идтираб*(669)), поскольку Абдурахман ибн Исхак передал его:

1) однажды со слов Зияда, со слов Абу Джухайфы, со слов Али (как в приведенной выше цепочке);

2) однажды со слов Ну'мана ибн Са'да, со слов Али (приводят ад-Даракутни и аль-Байхаки); и

3) однажды со слов Сияса Абуль Хакама, со слов Абу Ва'иля, который сообщил: «Абу Хурайра сказал: «Это из Сунны...» (приводят Абу Дауд (758) и ад-Даракутни).

(669) Слово «идтираб» образовано от глагола «идтараба» - «быть неясным; приводить в беспорядок», от которого образовано слово «мудтариб». «В качестве термина это слово используется для обозначения такого хадиса, который передается различными, но равными по силе путями. [Под хадисом «мудтариб»] имеется в виду хадис, передающийся в разных и противоречащих друг другу формах, в результате чего нет никакой возможности согласовать их между собой. При этом все его версии, передаваемые различными путями, равны друг другу по силе и никакой из них нельзя отдать предпочтение перед другой независимо от использованных критериев предпочтения» (С. 91. — *Прим. перев.*) Здесь и далее определение и объяснение различных форм хадисов приводится по книге доктора Махмуда Таххана «Пособие по терминологии хадисов» (М., 2002).

Слабость Абдурахмана ибн Исхака аль-Куфи в глазах имамов - знатоков хадисов

1. Абу Дауд сказал: «Я слышал, как Ахмад ибн Ханбал назвал Абдурахмана ибн Исхака аль-Куфи слабым (*да'иф*)». [Вот почему имам Ахмад не принял от него этот хадис, поскольку его сын Абдуллах сказал: «Я видел, как мой отец во время молитвы возлагал свои руки одну на другую выше пупка»].

2. Ан-Навави говорит в «Маджму'» (3/313), «Шарх Сахих Муслим» и в других своих книгах: «Они (знатоки хадисов) согласны в том, что это слабый хадис, поскольку он передается от Абдурахмана ибн Исхака аль-Васити, являющегося слабым рассказчиком, как в том единодушно имамы Джарха и Та'диля(670)».

3. Зайла'и сказал в «Насб ар-Райах» (1/314): «аль-Байхаки сказал в «аль-Ма'рифат»: «Цепочка этого хадиса является шаткой, ибо она передается только через Абдурахмана ибн Исхака аль-Васити, который является лжецом (*матрук*)».

4. Ибн Хаджар указывает в «Фатх аль-Бари» (2/186): «Это слабый хадис».

Что еще более делает этот хадис слабым, так это то, что он противоречит другому передаваемому хадису от Али, цепочка передатчиков которого лучше. Таковым является хадис Ибн Джарира аль-Дабби', который сообщил со слов своего отца, сказавшего: «Я видел, как Али (да будет доволен им Аллах) держал свою левую руку правой за запястье выше пупка». Цепочка передатчиков этого хадиса может претендовать на то, чтобы считаться хорошей: аль-Байхаки (1/301) с полной уверенностью называл этот хадис хорошим, а аль-Бухари (1/301) указывал на него со всей определенностью, приводя его в форме «*та'лик*»(671).

Что касается достоверных сообщений от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) относительно положения рук, то они заключаются в том, что руки должны находиться на груди; на этот счет существует множество хадисов, среди которых, например, можно привести хадис от Тавуса, который сказал: «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) возлагал свою правую руку на левую руку и сжимал их крепко на своей груди во время молитвы». (Передал Абу Дауд (759) с достоверным иснадом. Хотя этот хадис и передается в форме «мурсаль»(672), он является достаточным в качестве свидетельства для всех мусульманских ученых, несмотря на их различное мнение относительно хадисов «мурсаль», поскольку (во-первых) он является достоверным в цепочке «мурсаль», (а во-вторых) он передается также в форме «маусуль»(673) во многих сообщениях. Исходя из изложенного, этот хадис действителен в качестве свидетельства для каждого (человека). Некоторые из сообщений, подтверждающих его, следующие:

1. От Ваиля ибн Худжра, «что он видел, как Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) клал свою правую кисть на левую и возлагал их на своей груди». Сообщили Ибн Хузайма в «ас-Сахих» («Насб ар-Райах», 1/314) и аль-Байхаки в «ас-Сунан» (2/30) через две цепочки передатчиков, подкрепляющих друг друга.

2. От Кабисы ибн Хульба со слов его отца, который сказал: «Я видел, как Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) уходил (с места молитвы, повернувшись) и направо, и налево(674), и я видел, как он возлагал это на своей груди — Йахья (ибн Са'ид) упомянул о правой (кисти) на левой повыше сустава». (Сообщил Ахмад (5/226) с цепочкой передатчиков, отвечающей требованиям Муслима, за исключением Кабисы, но его называли надежным рассказчиком 'Иджли и Ибн Хиббан; однако никто не передает через него, кроме Симака ибн Харба, о котором Ибн аль-Мадини и ан-Наса'и сказали: «Неизвестен», а Ибн Хаджар в «Такриб» сказал: «Он «макбуль» (т.е. приемлем при условии, что он подкреплен (другими)). Хадисы от таких передатчиков, как он, являются хорошими, если используются в качестве подтверждающих сообщений, и поэтому ат-Тирмизи сказал после приведения части этого хадиса, где упоминается, что левая кисть берется правой: «Это хороший хадис».

Таким образом, эти три хадиса указывают на то, что возложение рук на груди является Сунной, и у того, кто займется их внимательным изучением, не останется сомнений, что они достаточны в качестве подтверждения этой Сунны.

(670) Джарх и та'диль — «отвод и подтверждение». «Поскольку суждение о достоверности или слабости хадиса основывается на целом ряде выводов, в том числе выводе о честности или нечестности, точности или неточности передатчиков, улемы занимались составлением книг, в которых со ссылкой на достойных доверия знатоков подтверждения приводились такие и подобные им данные о передатчиках хадисов, что и называлось «подтверждением» (та'диль). Кроме того, в таких книгах указывались причины, в силу которых честность, точность или память некоторых передатчиков подвергались сомнению, что также подкреплялось ссылками на знатоков и именовалось «отводом» (джарх)» (С. 127. - Прим. перев.).

(671) Та'лик — «подвешенный». Это слово, а также «слово «му'алляк» (подвешенный) ...[образовано] от глагола «алляка» («подвешивать что-либо к чему-либо»)». В качестве термина это слово служит для обозначения хадиса, в начале иснада которого пропущено имя одного или нескольких друг за другом передатчиков. «...если «подвешенный» хадис приводится в такой книге, где содержатся одни лишь достоверные сообщения, например, в «Сахихах» аль-Бухари и Муслима, то на него распространяется действие особого суждения, о чем можно сказать следующее: улемы занимались исследованием «подвешенных» хадисов, приводящихся в «Сахих» аль-Бухари, и приводили их непрерывные иснады». (С. 54—56. — Прим. перев.).

(672) Мурсаль — «отпущенный». Это слово образовано «от глагола «арсаля» («отпускать»). В качестве термина это слово служит для обозначения хадиса, передаваемого передатчиком со слов того человека, с которым он встречался или который был его современником. При этом на самом деле данный передатчик его не слушал, но тем не менее при передаче он употребляет такие слова, которые позволяют сделать допущение, что он слушал этот хадис либо непосредственно от него, либо от того, кто слышал его от этого человека, например: «Он сказал...» (С. 68. — *Прим. перев.*).

(673) Маусуль — «непрерывный». Синонимом хадисов, относящихся к категории «маусуль», является слово «муттасиль», образованное от глагола «иттасалья» («быть непрерывным»). В качестве термина слово «муттасиль» используется для обозначения хадисов с непрерывными иснадами, которые относятся к категориям «марфу'» или «маукуф». (С. 114. — *Прим. перев.*). В свою очередь слово «марфу'» (восходящий «в качестве термина... используется для обозначения слов (кауль), действий (фи'ль), невысказанного одобрения (такрир) или качеств (сифа), относимых к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует)», а слово «маукуф» («остановленный») «в качестве термина... используется для обозначения слов (кауль), действий (фи'ль) или невысказанного одобрения, относимого к кому-либо из сподвижников». (С. 107, 108. — *Прим. перев.*).

(674) Ср. с хадисом № 446, «Сахих аль-Бухари» (краткое изложение), 1-е изд. на русском яз., С. 221 (*Прим. перев.*).

Приложение № 3

Слабость хадиса, в котором осуждается чтение Корана за имамом

Из книги «Сильсият аль-Ахадис ад-Да'ифа валь-Мавду'а» (568—570) шейха аль-Албани.

1. «У того, кто читает Коран за имамом, рот наполняется огнем».

Мавду' (подложный, выдуманный хадис). Ибн Тахир привел его в «Тазкират аль-Мавду'ат» (стр. 93), указав: «Цепочка передатчиков этого хадиса содержит Ма'муна ибн Ахмада аль-Харави, отъявленного лжеца, который рассказывал подложные хадисы».

Подробнее об этом рассказчике повествуется в нижеследующем хадисе под № 2. Ибн Хиббан упомянул этот хадис как передаваемый от имени этого человека в книге «Ад-Ду'афа» («О слабых передатчиках хадисов»), а аз-Захаби относился к этому хадису как к одному из бедствий, появившихся из-за этого рассказчика.

Некоторые представители ханафитского мазхаба были введены в заблуждение этим хадисом, делая на его основании вывод, что любое чтение (Корана) за имамом является запретным (*харам*). Абуль Хасанат аль-Лукнави сказал в «Ат-Та'лик аль-Мумаджжид 'аля Муватта' Мухаммад» (стр. 99): «Этот хадис упоминается автором «Ан-Нихайи» и остальными в форме «*марфу'*» со следующими словами: «...во рту у него находится горящий уголь», — тогда как этот хадис абсолютно безоснователен».

До этого он указал, что «ни в одном достоверном хадисе, переданном в форме «*марфу'*», не содержится запрет читать суру «аль-Фатиха» за имамом; всё, что они приводят в форме «*марфу'*», является либо безосновательным, либо недостоверным», приведя затем в качестве примера вышеупомянутый хадис в двух изложенных версиях.

Знатоки религии как прошлых, так и нынешнего поколений разошлись во мнении относительно чтения Корана за имамом, придерживаясь одного из следующих взглядов:

- а) чтение Корана молящимся обязательно как в тех рақ'атах молитв, когда имам читает Коран вслух, так и в тех рақ'атах молитв, когда имам не читает Коран вслух;
- б) молчание молящегося при чтении Корана обязательно как в тех рақ'атах молитв, когда имам читает Коран вслух, так и в тех рақ'атах молитв, когда имам не читает Коран вслух;
- в) молящемуся следует читать Коран в тех рақ'атах молитв, когда имам не читает Коран вслух, и воздерживаться от чтения Корана в тех рақ'атах молитв, когда имам читает Коран вслух.

Последний взгляд является наиболее уравновешенным и близким к истине, поскольку он примиряет между собой первые два свидетельства и не отвергает полностью ни одно из них. Этому взгляду придерживались имамы Малик и Ахмад, а после проведения соответствующих исследований ему также отдавали предпочтение некоторые представители ханафитского мазхаба, в том числе Абуль Хасанат аль-Лукнави, который о том свидетельствует в своей книге.

2. Другой пример лжи, измышленной Ма'муном аль-Харави:

«Тот, кто поднимает свои руки во время молитвы, не совершил ее».

Мавду' (подложный, выдуманный хадис). Ибн Тахир привел его в «Тазкират аль-Мавду'ат» . (стр. 87), указав: «Цепочка передатчиков этого хадиса содержит Ма'муна ибн Ахмада аль-Харави, отъявленного лжеца, который выдумывал хадисы». Аз-Захаби так сказал об этом человеке: «Он принёс с собой бедствия и постыдные сообщения. Он выдумывал хадисы, включая и этот, и рассказывал их, прикрываясь именами достойных передатчиков хадисов».

Как следует из хадисов, выдуманных Ма'муном аль-Харави, он являлся фанатичным приверженцем ханафитского мазхаба, поскольку все хадисы, измышленные им, вращаются вокруг одной и той же темы: поддержки имама Абу Ханифы (да будет милостив к нему Аллах) и нападок на имама аш-Шафи'и. Среди этих хадисов и тот, что приведен выше: ожесточенное нападение на мнение аш-Шафи'и, который одобрял поднятие рук перед совершением поясного поклона и при выпрямлении из него, тем самым со всей очевидностью поддерживая мнение ханафитов, считающих подобное поднятие рук порицаемым (*макрух*). Он не только не удовлетворился положением своего мазхаба, порицающего поднятие рук, но и дошел до того, что выдумал этот хадис, дабы распространять среди людей мнение о недействительности молитвы в случае поднятия рук!

Вероятно, он также намеревался поддержать сообщение, передаваемое Макхулем от Абу Ханифы, который якобы сказал: «Тот, кто поднимает руки во время молитвы, погубил свою молитву». Это сообщение ввело в заблуждение Верховного писаря аль-Иткани, который составил на его основе сочинение, чтобы поддержать мнение о недействительности молитвы в случае поднятия рук. Таким же образом был введен в заблуждение и тот, кто последовал по его стопам и вынес решение, согласно которому ханафитам не разрешается молиться за шафи'итами, поскольку последние поднимают руки! Между тем это сообщение, передаваемое от Абу Ханифы, насквозь пропитано ложью, как доказал ученый-правовед Абуль Хасанат аль-Лукнави в своей книге «аль-Фава'id аль-Бахийа фи Тараджум аль-Ханафийа» (стр. 116, 216-217).

Шейх Али аль-Кари включил этот хадис в «аль-Мавду‘ат», а затем указал (стр. 81): «Этот хадис был выдуман Мухаммадом бин ‘Укашой аль-Кирмани, да опозорит его Аллах!» Затем (на стр. 129) он привел высказывание Ибн аль-Каййима относительно этого хадиса: «Он выдуман».

Это противоречит установленному ранее факту, что выдумщиком является аль-Харави, но если заняться доказательством и этого, то может выясниться, что один из них, возможно, просто украл это сообщение у другого!

Из всего изложенного мы видим, к чему могут привести недостаточное внимание к Сунне и отказ от проверки сообщений, передаваемых от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и имамов!

Примечание: Относительно поднятия рук перед совершением поясного поклона и при выпрямлении из него передается очень много хадисов от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует): в глазах мусульманских ученых они относятся к категории «*мутаватир*»(675). По сути поднятие рук при произнесении каждого такбира достоверно установлено от самого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) во многих хадисах, тогда как обратное (неподнятие рук) достоверно не передается от него, кроме единственного сообщения от Абдуллаха ибн Мас‘уда (да будет доволен им Аллах), которое, однако, неприемлемо для следования, поскольку оно относится к (правовой категории) «*наф*» («отрицающее»). Правоведами ханафитского и других мазхабов твердо установлен следующий принцип: утверждающему («*мусбит*») отдается предпочтение перед отрицающим («*наф*»); этот принцип действует даже тогда, когда утверждающее передается только через одно сообщение, не говоря уже о том случае, когда оно подтверждается большим количеством сообщений, как в рассматриваемом здесь вопросе! В соответствии с этим принципом и при отсутствии чего-либо противоречащего ему для них становится обязательным принять поднятие рук, а не слепо придерживаться своего мазхаба после того, как было установлено и приведено доказательство. Очень жаль, что лишь немногие из первых и поздних поколений приняли этот принцип, а дело даже дошло до того, что неподнятие рук стало их отличительным знаком!

Ниже приводится еще одна фальсификация, на этот раз касающаяся личной нападки на имама аш-Шафи‘и(676) (Мухаммада бин Идриса).

3. «Среди моей уммы появится человек, который будет известен как Мухаммад бин Идрис, и он нанесет больше вреда моей умме, чем Иблис, а также среди моей уммы появится человек, который будет известен как Абу Ханифа, и он станет светочем моей уммы».

Мавду‘ (подложный, вымышленный хадис). Ибн аль-Джаузи привел этот хадис в «аль-Мавду‘ат» (1/457) через: Ма‘муна ибн Ахмада ас-Сальми, который сказал: Ахмад ибн Абдуллах аль-Джувайбари сообщил нам: Абдуллах ибн Ми‘дан аль-Азади передал нам от Анаса в форме «*марфу‘*»; а затем Ибн аль-Джаузи сказал: «Подложный (хадис); вымышленный Ма‘муном или аль-Джувайбари. Аль-Хаким упоминает в «Мазкале», что Ма‘муна спросили: «Ты не смотришь на аш-Шафи‘и и его последователей?», на что он ответил: «Ахмад ибн Абдуллах аль-Джувайбари сообщил нам...» и т.д.; итак, отсюда становится очевидным, что он является фальсификатором всего этого».

В книге «Лисан» можно найти следующее дополнение (к этому разговору): «...Аль-Хаким затем сказал: «Любой, кому Аллах дал хоть немного ума, засвидетельствует, что хадис,

подобный этому, является фальсифицированным и ложно приписывается Посланнику Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует)».

У этого хадиса существуют другие пути передачи, однако все они сходятся либо на лживых, либо на неизвестных рассказчиках. Поэтому в высшей степени странно, что ученый 'Айни склонялся в пользу того, чтобы подкрепить это сообщение другими путями передачи, а шейх Кавсари его поддерживал (в этом). Однако от последнего того можно было ожидать, поскольку он зарекомендовал себя как неистовый фанатик имама Абу Ханифы (да будет милостив к нему Аллах), даже если это влекло за собой оскорбления и нападки на других имамов; но странно, что так поступил 'Айни, который обычно не доходил до таких крайностей. Мнение этих двоих было замечательным образом опровергнуто ученым Йамани в книге «Ат-Танкиль би ма фи Та'ниб аль-Кавсари мин аль-Абатиль» (1/20, 446-9), где он проанализировал остальные пути передачи этого сообщения, на которые они ссылались.

(675) «Мутаватир» является отглагольным именем от слова «таватур» — «следование один за другим». Терминологическое значение слова «таватур»: передача сообщения таким большим количеством передатчиков, что обычно это исключает возможность вступления ими в сговор с целью его фальсификации. Смысл этого определения: имеется в виду такой хадис или же такое сообщение, которое передается многими передатчиками каждого из разрядов его иснада, что позволяет разуму сделать вывод о невозможности допущения того, что все эти передатчики сговорились между собой относительно подделки этого сообщения (С. 15-16. - Прим. перев.).

(676) Его полное имя Абу Абдуллах Мухаммад бин Идрис аш-Шафи'и (да будет милостив к нему Аллах). — Прим. перев.

Приложение № 4

Анализ хадисов, касающихся произнесения слова «Амин» имамом и молящимися позади него

Из книги «Сильсият аль-Ахадис ад-Да'ифа» (951-2) шейха аль-Албани.

1. «Когда он говорил «Амин», молящиеся позади него тоже говорили «Амин» (произнося это слово) так, что в мечети становилось очень шумно».

Насколько известно, хадис, приводимый в такой формулировке, безоснователен.

Ибн Хаджар указал в «Тальхис аль-Хабир» (стр. 90): «Я не нахожу этот хадис в такой формулировке, но его смысл передает Ибн Маджа в хадисе от Бишра ибн Рафи'».

2. «Когда он читал: «Не тех, которые навлекли на себя Гнев Твой, и не тех, которые находятся в заблуждении», то (по окончании) говорил «Амин» так, что находившиеся рядом с ним в первом ряду могли слышать это [и мечеть сотрясалась от этого]».

Да'иф (слабый хадис). Приводят Ибн Маджа (1/281) и Абу Дауд без дополнения в квадратных скобках (1/148), оба через Бишра ибн Рафи' от Абу Абдуллаха, двоюродного брата Абу Хурайры, от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

Ибн Хаджар указал в «Тальхис» (стр. 90): «Бишр ибн Рафи‘ является слабым (передатчиком); говорят, что двоюродный брат Абу Хурайры — неизвестный (передатчик), однако Ибн Хиббан назвал его надежным (передатчиком)».

Аль-Бусайри указал в «Аз-Зава’ид» (56/1): «Это слабый иснад; состояние Абу Абдуллаха неизвестно; (Имам) Ахмад назвал Бишра слабым (передатчиком), а Ибн Хиббан высказался о Бишре следующим образом: «Он передавал вымышленные сообщения».

В хадисе № 2 содержится лишь часть смысла хадиса под № 1, т.е. «Амин» в нем произносит только имам. Что касается произнесения «Амин» молящимися позади (имама), то это может подразумеваться под фразой «и мечеть сотрясалась от этого (звука)», однако (если рассматривать этот) хадис в буквальном смысле, (то он) подразумевает, что причиной тому стало слово «Амин», произнесенное Пророком (да благословит его Аллах и приветствует).

3. «Когда он заканчивал читать Мать Корана (суру «аль-Фатиха». — *Прим. перев.*), то возвышал свой голос и говорил «Амин».

Да ‘иф (слабый хадис). Приводят ад-Даракутни, аль-Хаким и аль-Байхаки.

Все перечисленные источники (в сборниках ад-Даракутни, аль-Хакима и аль-Байхаки) содержат имя Исхака ибн Ибрахима ибн аль-‘Аля аз-Зубайди, также известного как Ибн Зибрик, который является слабым (передатчиком): Абу Хатим сказал: «Старик, ничем дурным не отличался»; Ибн Ма‘ин о нем отзывался хорошо; ан-Наса’и о нем сказал: «Ненадежный (передатчик)»; Мухаммад ибн ‘Ауф сказал: «У меня нет сомнений, что Исхак ибн Зибрик лгал». Однако этот хадис в такой формулировке является правильным по смыслу, так как его подкрепляет хадис от Ва’или ибн Худжра с достоверной цепочкой передатчиков.

[Поскольку текст этого хадиса совсем не указывает на то, что молящиеся позади имама произносили «Амин», его неправильно рассматривать как разновидность хадиса под № 2, как это делал аш-Шавкани].

Единственной поддержкой для хадиса № 1 может послужить следующий хадис, приводимый (имамом) аш-Шафи‘и в своем «Муснаде» (1/76) через Муслима ибн Халида от Ибн Джурайджа от ‘Ата’, который сообщил:

4. «Я слышал, как имамы Ибн аз-Зубайр и остальные после него говорили «Амин», и находящиеся позади говорили «Амин», пока в мечети не раздавалось эхо».

У этого хадиса имеются два недостатка:

а) Слабость (в качестве передатчика) Муслима ибн Халида аз-Занджи; Ибн Хаджар сказал о нем: «Он правдив, но часто ошибался».

б) «‘Ан‘ана»(677) Ибн Джубайра, который был «мудалляс»(678); возможно, он на самом деле взял этот хадис от Халида ибн Аби Ануфа, который передал его в следующем виде от ‘Ата’:

4.1. «Мне встретились двести сподвижников Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) в этой самой Мечети (Заповедная Мечеть Мекки — *Масджид аль-Харам*): когда имам прочитывал: «И не тех, которые находятся в заблуждении», они

возвышали свои голоса при произнесении «Амин» (в другой версии говорится: «Я слышал громоподобный звук, когда они произносили «Амин»»).

Приводят аль-Байхаки (2/59) и Ибн Хиббан в «Сикат» (2/74); альтернативную версию привел аль-Байхаки.

О человеке по имени Халид говорит Ибн Аби Хатим (1/2/355-6), однако он не сказал ни о его надежности, ни о его слабости в качестве передатчика. Ибн Хиббан включил его в число надежных передатчиков, однако Ибн Хиббан широко известен тем, что при подобных обстоятельствах он не проявлял должной строгости, поэтому я не довольствуюсь тем, что это сообщение является достоверным. Причина этого заключается в том, что Ибн Джурайдж на самом деле взял этот хадис от него (т.е. от Халида ибн Абу Ануфа. — *Прим. перев.*), что в свою очередь составляет лишь один спорный путь; если нет, то мы тем самым не знаем, от кого Ибн Джурайдж взял этот хадис. Похоже, что имам аш-Шафи'и сам не был удовлетворен достоверностью этого сообщения, потому что в отношении его он занимал противоположную позицию. Так, в «аль-Умм» (1/95) он говорит: «Таким образом, когда имам заканчивает читать Мать Книги, он произносит «Амин», возвышая свой голос, чтобы молящиеся позади него могли последовать его примеру: когда он произносит это (т.е. «Амин». — *Прим. перев.*), они то же самое произносят про себя, и мне не нравится, что они это произносят вслух». Поэтому если бы вышеупомянутое сообщение от сподвижников было достоверным с точки зрения имама аш-Шафи'и, то он не высказался бы против их практики.

Итак, (было) похоже, что самого правильного мнения по этому вопросу придерживается шафиитский мазхаб: имаму, а не молящимся позади него, следует вслух произносить «Амин». А Аллаху это ведомо лучше!

Однако затем я обнаружил, что аль-Бухари в «Сахихе» приводит (только) текст сообщения от Ибн аз-Зубайра (в форме «му'алляк»(679)), указывая на него со всей определенностью. Ибн Хаджар в «Фатх аль-Бари» (2/208) пишет: «Соединяющий иснад (этого сообщения) приводит 'Абд ар-Раззак от Ибн Джурайджа, от 'Аты. Он (т.е. Ибн Джурайдж) сказал: «Я его спросил: «Ибн аз-Зубайр произносил «Амин», завершая (читать) Мать Книги?» Он ответил: «Да, и находящиеся позади него также произносили «Амин», пока в мечети не раздавалось эхо». Затем он сказал: «Поистине, «Амин» — это мольба». Это сообщение приводит 'Абд ар-Раззак в «Мусаннафе» (2640/2) и через этот же путь — Ибн Хазм в «аль-Мухалле» (3/364).

В этом сообщении Ибн Джурайдж разъяснил, что он взял его непосредственно (букв. «лицом к лицу». - *Прим. перев.*) от 'Ата', поэтому мы уверены в отсутствии здесь «тадлис»(680). Таким образом, сообщение от Ибн аз-Зубайра надежно устанавливается.

Точно так же устанавливается сообщение и от Абу Хурайры, передаваемое от Абу Рафи':

5. «Абу Хурайра призывал на молитву Марвана ибн аль-Хакама(681), предварительно поставив условие, что последний не дойдет до слов: «И не тех, которые находятся в заблуждении», — пока он не будет знать, что Абу Хурайра уже присоединился к молитвенному ряду. Поэтому, когда Марван прочитывал: «И не тех, которые находятся в заблуждении», Абу Хурайра протяжно произносил «Амин». Он также сказал: «Когда «Амин» тех, кто (обитает) на земле, совпадает с «Амин» тех, кто (обитает) на небесах, они получают прощение».

Приводит аль-Байхаки (2/59); иснад этого сообщения достоверен.

Таким образом, поскольку ничто противоречащее произнесению вслух «Амин» Абу Хурайрой и Ибн аз-Зубайром не установлено от других сподвижников, их сообщения должны быть приняты. До настоящего времени мне не известно ни одного сообщения, которое противоречило бы этому. А Аллаху всё это ведомо лучше!

(677) Глагол «ан'ана» - «передавать что-либо со слов нескольких лиц, каждый из которых передал данное сообщение со слов предыдущего, то есть говорить «со слов, со слов». «В качестве термина (образованное от глагола «ан'ана») слово «му'ан'ан» используется для обозначения такого хадиса, в котором приводятся слова передатчика «Такой-то передал со слов такого-то...» (Прим. перев.).

(678) Слово «мудалляс» образовано от глагола «далляса» — «утаивать недостаток товара от покупателя». «В качестве термина (образованное от этого глагола) слово «тадлис» служит для обозначения утаивания недостатка иснада и его внешнего приукрашения, то есть фальсификации» (С. 62. - Прим. перев.).

(679) Про сообщения в форме «му'алляк», приводимые в «Сахих» аль-Бухари и Муслима, см. примечание 671 (Прим. перев.).

(680) См. примечание 678.

(681) Правитель Медины, затем один из халифов династии Омейядов (Прим. перев.).

Приложение № 5

Совершение двух рак'атов после молитвы «аль-витр»

Из книги «Сильсият аль-Ахадис ас-Сахиха» (№ 1993) шейха аль-Албани

1. Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «(Пусть) ваша последняя ночная молитва состоит из нечетного [витр] (числа рак'атов)». Этот хадис приводят аль-Бухари и Муслим.
2. Абу Салама спросил 'Аишу о (ночной) молитве Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует). Она сказала: «Его (ночная) молитва состояла из тринадцати рак'атов: он совершал восемь рак'атов, а затем обычно совершал *витр*, после чего молился два рак'ата сидя, и когда желал сделать поясной поклон, он вставал и совершал его, а затем он молился два рак'ата между первым (*азан*) и вторым (*икама*) призывами на утреннюю молитву». Этот хадис приводит Муслим.
3. Саубан передал: «Когда мы находились в поездке вместе с Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), он сказал: «Поистине, путешествие является (частью того, что доставляет) мучения и тяготы, поэтому тому из вас, кто прочитал *витр*, следует совершить (ещё) два рак'ата. Если он проснется (то тогда всё хорошо), а если нет, то эти два (рак'ата) послужат (ночной молитвой) для него». [Этот хадис] приводят ад-Дарими (1/374), Ибн Хузайма в своем «Сахихе» (2/159/1103) и Ибн Хиббан (683) через различные пути передачи, восходящие к Ибн Вахбу, который сказал: «Муавийа ибн Салих сообщил мне от Шурайха ибн 'Убайда, от Абдурахмана ибн Джубайра ибн Нуфайра, от своего отца, от Саубана, который передал...»

Ибн Вахба поддерживает Абдуллах ибн Салих, который сказал: «Муавийа ибн Салих сообщил нам...и т.д.». Этот хадис приводят ад-Даракутни (стр. 177) и ат-Табарани в

«Му‘ джам аль-Кябир» (1410). Абдуллах ибн Салих является шейхом аль-Бухари, поэтому его слова могут служить свидетельством для поддержания хадисов, сообщаемых другими передатчиками.

Этот хадис имам Ибн Хузайма использует в качестве свидетельства, «что совершать молитву после *витра* разрешено любому, желающему это сделать, и что два рак‘ата, которые Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) имел обыкновение совершать после витра, касаются не только его, но и всей его уммы (общины), ибо он сам велел нам совершать два рак‘ата после *витра* — веление, носящее рекомендательный и предпочтительный характер, а не обязательный и принудительный».

Таким образом, из этого хадиса нам становится ясно, что совершение двух рак‘атов после *витра* не касалось исключительно его (исходя из общего характера его повеления своей умме); по всей видимости, его веление делать последнюю ночную молитву нечетной заключалось в том, чтобы исключить возможность пренебрежения одним нечетным рак‘атом, а эта цель не противоречит совершению двух рак‘атов после этого одного рак‘ата, как на то указывают его деяния и повеления. А Аллаху всё это ведомо лучше!

Приложение № 6

Слабость хадисов, в которых упоминается о проведении по лицу руками после обращения к Аллаху с мольбой (ду‘а)

Из книги «Ирва’ аль-Галиль» (2/178-182) шейха аль-Албани

1. «Пророк (да благословит его Аллах и приветствует), поднимая свои руки при обращении к Аллаху с мольбой (ду‘а), не опускал их, пока не обтирал ими своё лицо».

Да‘иф (слабый хадис). Его приводят ат-Тирмизи (2/244) и Ибн ‘Асакир (7/12/2) через: Хаммада ибн ‘Ису аль-Джухани, от Ханзалаха ибн Аби Суфйана аль-Джамхи, от Салима ибн Абдуллаха, от его отца, от ‘Умара ибн аль-Хаттаба, который сказал...

Ат-Тирмизи после приведения этого хадиса дал следующий комментарий: «Это достоверный (*сахих*) одинокий (*гариб*(682)) хадис. Мы лишь знаем об этом хадисе как о переданном со слов Хаммада ибн ‘Исы, поскольку он единственный, от кого сообщается данный хадис; он сообщал мало хадисов, но люди передавали их от него».

Однако этот передатчик хадиса является слабым, как на то указал Ибн Хаджар, который в своём труде «Тахзиб» сообщил о нём следующее:

«Ибн Ма‘ин сказал: «Хороший шейх»(683); Абу Хатим сказал: «Слаб в хадисах»; Абу Дауд сказал: «Слабый, передает хадисы «*мункар*»(684); аль-Хаким и Наккаш сказали: «Он передает вымышленные хадисы от Ибн Джурайджа и Джа‘фара ас-Садика». Его назвал слабым (передатчиком) ад-Даракутни. Ибн Хиббан сказал: «Он сообщает вещи, имеющие совершенно противоположное значение от Ибн Джурайджа и ‘Абдул ‘Азиза ибн ‘Умара ибн ‘Абдул ‘Азиза, так что те, кто является специалистом в данной области (т.е. в науке о хадисах), считают, что он это делал намеренно; нельзя на него ссылаться в качестве доказательства (чего-либо)». Ибн Макула сказал: «Они (т.е. учёные-мухаддисы) называют хадисы, передаваемые от него, слабыми».

Таким образом, этот передатчик хадиса является очень слабым, поэтому хадисы от него не могут быть возведены до уровня хороших (хадисов), не говоря уже об уровне достоверных (хадисов)!

Сходным (с предыдущим) является следующий хадис:

«Когда Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) обращался к Аллаху с мольбой (ду'а) и поднимал свои руки, то он обычно проводил руками по лицу».

Да'иф (слабый хадис). Он приводится Абу Даудом (1492) от Ибн Лахи'а, от Хафса ибн Хишама ибн 'Утбы ибн Аби Ваккаса, от Са'иба ибн Йазиды, от его отца. Цепочка этого хадиса слаба из-за Хафса ибн Хишама, поскольку он неизвестен, а также из-за слабости Ибн Лахи'а (ср. «Такриб ат-Тахзиб»).

Этот хадис не может быть подкреплён двумя путями его передачи из-за серьёзной слабости в первом пути передачи.

2. «Когда вы взываете к Аллаху, то взывайте ладонями своих рук и не взывайте их тыльной стороной, а когда вы заканчиваете (мольбу), проводите ими по лицу».

Да'иф (слабый хадис). Его приводят Ибн Маджа (1181, 3866), Ибн Наср в «Кийам аль-Ляйль» (стр. 137), ат-Табарани в «аль-Му'джам аль-Кя-бир» (3/98/1) и аль-Хаким (1/536) от Салиха ибн Хассана, от Мухаммада ибн Ка'ба, от Ибн Аббаса (да будет доволен им Аллах) в форме «*марфу'*»(685).

Цепочка этого хадиса слаба из-за Ибн Хассана, который при передаче хадисов является «*мункар*», как указал аль-Бухари; ан-Наса'и сказал: «Он несостоятелен в хадисах»; Ибн Хиббан сказал: «Он держал певич, слушал музыку и передавал вымышленные хадисы от имени надёжных передатчиков»; Ибн Аби Хатим сказал в «Китаб аль-'Иляль» (2/351): «Я спросил своего отца (т.е. Абу Хатима ар-Рази) об этом хадисе, на что он ответил: «*Мункар*».

Ибн Хассана подкрепляет 'Иса ибн Маймун, который также передал этот хадис от Мухаммада ибн Ка'ба, как сообщил Ибн Наср. Однако это ничего не меняет, поскольку Ибн Маймун также является слабым (передатчиком): Ибн Хиббан сказал о нём: «Он передает хадисы, каждый из которых является вымышленным», ан-Наса'и сказал: «Ненадежен».

Этот хадис от Ибн 'Аббаса также приводят Абу Дауд (1485), а от него — аль-Байхаки (2/212) через: 'Абдул Малика ибн Мухаммада ибн Аймана, от Абдуллаха ибн Йа'куба ибн Исхака, от некоего человека, который сообщил ему от Мухаммада ибн Ка'ба этот хадис в следующей версии:

«Не покрывайте стены! Тот, кто заглядывает в письмо своего брата без его разрешения, поистине, заглядывает в Огонь! Взывайте к Аллаху ладонями своих рук и не взывайте к Нему тыльной стороной (ладоней), а когда вы заканчиваете (мольбу), проводите ими по лицу!»

Цепочка этого хадиса слаба: Абу Дауд назвал 'Абдул Малика слабым (передатчиком); цепочка этого хадиса также содержит (некоего) шейха Абдуллаха ибн Йа'куба, имя которого не приводится, а следовательно он неизвестен — возможно, что этим шейхом был Ибн Хассан или Ибн Маймун, речь о которых шла выше.

Этот хадис также приводит аль-Хаким (4/270) через: Мухаммада ибн Му‘авийю, который сказал, что Масадиф ибн Зийад аль-Мадини передал ему, что он слышал этот хадис от Мухаммада ибн Ка‘ба аль-Курази. Аз-Захаби проследил за всей цепочкой этого хадиса, указав, что ад-Даракутни назвал Ибн Му‘авийю лжецом, поэтому данный хадис является вымышленным.

Абу Дауд сказал об этом хадисе: «Этот хадис передаётся более чем через одну цепочку от Мухаммада ибн Ка‘ба, каждая из которых является слабой».

Установлено, что Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) поднимал руки во время *ду‘а аль-кунут*, обращаясь к Аллаху с мольбой покарать язычников, убивших 70 чтецов (Корана) — Имам Ахмад (3/137) и ат-Табарани в «аль-Му‘джам ас-Сагир» (стр. 111) приводят этот хадис от Анаса через достоверную цепочку передатчиков. О поднятии рук при произнесении *ду‘а аль-кунут* во время совершения молитвы «*аль-витр*» достоверно передаётся от ‘Умара и других (сподвижников). Однако, поскольку об обтирании лица после *ду‘а аль-кунут* ничего не передаётся ни от самого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), ни от кого-либо из его сподвижников (да будет доволен ими Аллах), это действие (проведение руками по лицу), несомненно, является религиозным нововведением (*бид‘а*).

Что касается проведения руками по лицу не во время совершения молитвы, то на этот счёт существуют лишь два вышеупомянутых хадиса: неправомерно говорить, что они подкрепляют друг друга, возводясь тем самым до ранга «хороших» хадисов, как это сделал Манафи, ввиду серьезной слабости, которая была выявлена в путях передачи этих хадисов. Вот почему имам ан-Навави сказал в «Маджму‘»: «Так делать не рекомендуется», одоблив Ибн ‘Абд ас-Саляма, который сказал: «Так делает только невежественный человек».

Тот взгляд, что (Шариатом) не предписано обтирание лица после обращения к Аллаху с мольбой (*ду‘а*), подкрепляется тем фактом, что существуют многочисленные достоверные хадисы о поднятии рук во время взывания к Аллаху с мольбой (*ду‘а*), но ни в одном из них не упоминается об обтирании лица; это указывает, с дозволения Аллаха, на то, что так поступать неприемлемо и не предписано.

(682) Слово «гариб» является прилагательным и переводится как «одинокий» или «далёкий от своих родных». Как термин слово «гариб» служит для обозначения хадиса, передаваемого со слов одного-единственного передатчика (С. 23. - *Прим. перев.*).

(683) Если Ибн Ма‘ин положительно высказывается о передатчике (хадиса), тогда как остальные ученые объявляют его слабым, то утверждение Ибн Ма‘ина не принимается вследствие того, что он был известен своей строгостью и суровостью в критике: слабые передатчики (хадисов) предпринимали все меры предосторожности, дабы не раскрыть свою слабость перед ним; поэтому он и выносил соответствующие суждения. Этим объясняется то, почему он является единственным, кто назвал этого передатчика надёжным.

(684) См. примечание 618 (*Прим. перев.*).

(685) См. примечание 673 (*Прим. перев.*).

I. Священный Коран

II. Тафсир

2. *Ибн Кясир* (701-774 гг. х.). «Тафсир аль-Кур'ан аль-'Азым».

III. Сунна

3. *Малик бин Анас* (93-179 гг. х.). «аль-Муватта'».

4. *Ибн аль-Мубарак, Абдуллах* (118—181 гг. х.). «Аз-Зухд», рукопись.

5. *Мухаммад бин аль-Хасан аш-Шайбани* (131-189 гг. х.). «аль-Муватта'».

6. *Ат-Тайалиси* (124-204 гг. х.). «аль-Муснад».

7. *Абд ар-Раззак бин Хумам* (126-211 гг. х.). «аль-Амали», рукопись.

8. *Хумайди, Абдуллах бин аз-Зубайр* (ум. в 219 г. х.). «Муснад», рукопись.

9. *Ибн Са'д, Мухаммад* (168-230 гг. х.). «Ат-Табакат аль-Кубра».

10. *Ибн Ма'ин, Йахйя* (ум. в 233 г. х.). «Тарих ар-Риджалъ валь-'Иляль», рукопись.

11. *Ахмад бин Ханбал* (164-241 гг. х.). «Муснад».

12. *Ибн Аби Шайбах, Абдуллах бин Мухаммад Абу Бакр* (ум. в 235 г. х.). «Мусаннаф», рукопись.

13. *Ад-Дарими* (181-255 гг. х.). «Сунан».

14. *Аль-Бухари* (194-256 гг. х.). «аль-Джами' ас-Сахих» с комментарием «Фатх аль-Бари».

15. *Аль-Бухари* (194—256 гг. х.). «аль-Адаб аль-Муфрад»

16. *Аль-Бухари* (194-256 гг. х.). «Хальк Аф'аль аль-'Ибад».

17. *Аль-Бухари* (194-256 гг. х.). «Ат-Тарих ас-Сагир».

18. *Аль-Бухари* (194-256 гг. х.). «Джуз' аль-Кира'а».

19. *Абу Дауд* (202-275 гг. х.). «Сунан».

20. *Муслим* (204—261 гг. х.). «Сахих».

21. *Ибн Маджа* (209-273 гг. х.). «Сунан».

22. *Ат- Тирмизи* (209-279 гг. х.). «Сунан».

23. *Ат-Тирмизи* (209-279 гг. х.). «Шама'иль Мухаммадиййа» с комментариями шейхов Али аль-Кари и Абд ар-Ра'уфа аль-Манави.

24. *Аль-Харис бин Аби Усама* (176-282 гг. х.). «Муснад—Зава'идух», рукопись.
25. *Абу Исхак аль-Харби, Ибрахим бин Исхак* (198—285 гг. х.). «Гариб аль-Хадис» («Трудные слова в хадисах»), рукопись.
26. *Баззар, Абу Бакр Ахмад бин 'Амр аль-Басри* (ум. в 292 г. х.). «Муснад— Зава'идух», фотокопия.
27. *Мухаммад бин Наср* (202-294 гг. х.). «Кийам аль-Ляйль».
28. *Ибн Хузайма* (223-311 гг. х.). «Сахих».
29. *Ан-Наса'и* (225-303 гг. х.). «Ас-Сунан аль-Муджтаба».
30. *Ан-Наса'и* (225-303 гг. х.). «Ас-Сунан аль-Кубра», рукопись.
31. *Аль-Касим аль-Саркасти* (255—302 гг. х.). «Гариб аль-Хадис» / «Ад-Дала'иль».
32. *Ибн аль-Джаруд* (ум. в 307 г. х.). «аль-Мунтака», рукопись.
33. *Абу Йа'ла аль-Мусили* (ум. в 307 г. х.). «Муснад», рукопись.
34. *Руйани, Мухаммад бин Харун* (ум. в 307 г. х.). «Муснад», рукопись.
35. *Ас-Сирадж, Абуль-Аббас Мухаммад бин Исхак* (216—313 гг. х.). «Муснад», несколько томов в рукописях (Библиотека «аз-Захирийя», Дамаск, Сирия).
36. *Абу Авана* (ум. в 316 г. х.). «Сахих».
37. *Ибн Аби Дауд Абдуллах бин Сулайман* (230— 316 гг. х.). «аль-Масахиф», рукопись.
38. *Ат-Тахави* (239-321 гг. х.). «Шарх Ма'ани аль-Асар» («Разъяснение смысла хадисов»).
39. *Ат-Тахави* (239—321 гг. х.). «Мушкиль аль-Асар» («Трудные (для понимания) слова в хадисах»).
40. *'Укайли, Мухаммад бин 'Амр* (ум. в 322 г. х.). «Ад-Ду'афа'» («Слабые передатчики хадисов»), рукопись.
41. *Ибн Аби Хатим* (240-327 гг. х.). «аль-Джарх ва-т-Та'диль» («Отвод и подтверждение передатчиков хадисов»).
42. *Ибн Аби Хатим* (240-327 гг. х.). «И'ляль аль-Хадис».
43. *Абу Джа'фар аль-Бухтури, Мухаммад бин 'Амр ар-Разак* (ум. в 329 г. х.). «аль-Амали», рукопись.
44. *Абу Са'ид бин аль-А'раби, Ахмад бин Зийад* (246-340 гг. х.). «Му'джам», рукопись.
45. *Ибн ас-Саммак, 'Усман бин Ахмад* (ум. в 344 г.х.). «Хадис», рукопись.
46. *Абуль-'Аббас аль-Асамм, Мухаммад бин Йа'куб* (247-346 гг. х.). «Хадис», рукопись.

47. *Ибн Хиббан* (ум. в 354 г. х.). «Сахих».
48. *Ат-Табарани* (260-360 гг. х.). «аль-Му‘джем аль-Кябир», несколько томов в рукописях (Библиотека «Захирийя», Дамаск, Сирия).
49. *Ат-Табарани* (260-360 гг. х.). «аль-Му‘джем аль-Аусат мин аль-джем‘ байнаху ва байнас-Сагир», рукопись.
50. *Ат-Табарани* (260-360 гг. х.). «аль-Му‘джем ас-Сагир».
51. *Абу Бакр аль-Аджури* (ум. в 360 г. х.). «аль-Арба‘ин», рукопись.
52. *Абу Бакр аль-Аджури* (ум. в 360 г. х.). «Адаб Хамляль-Кур‘ан», рукопись.
53. *Ибн ас-Сунни* (ум. в 364 г. х.). «‘Амль аль-Йаум ва-ль-Ляйла».
54. *Абу аш-Шайх Ибн Хаййан* (274-369 гг. х.). «Табакат аль-Исбаханийин», рукопись.
55. *Абу аш-Шайх Ибн Хаййан* (274-369 гг. х.). «Ма раваху Абу аз-Зубайр ‘ан Гайр Джаби» («От кого ещё передавал Абу аз-Зубайр, помимо Джабира»), рукопись.
56. *Абу аш-Шайх Ибн Хаййан* (274-369 гг. х.). «Ахляк ан-Наби, салла Ллаху аляйхи ва саллям».
57. *Ад-Даракутни* (306-385 гг. х.). «Сунан».
58. *Аль-Хаттаби* (317-388 гг. х.). «Ма‘алим ас-Сунан».
59. *Аль-Мухлис* (305-393 гг. х.). «аль-Фафа‘ид», рукопись (Библиотека «аз-Захирийя», Дамаск, Сирия).
60. *Ибн Мандах, Абу ‘Абдуллах Мухаммад бин Исхак* (316—395 гг. х.). «Ат-Таухид ва Ма‘рифат Асма’ Аллах Та‘аля», рукопись.
61. *Аль-Хаким* (320—405 гг. х.). «аль-Мустадрак».
62. *Таммам ар-Рази* (330 — 414 гг. х.). «аль-Фава‘ид», две полные копии в рукописной форме (Библиотека «аз-Захирийя», Дамаск, Сирия).
63. *Ас-Сахми, Хамза бин Йусуф аль-Джурджани* (ум. в 427 г. х.). «Тарих Джурджан».
64. *Абу Ну‘айм аль-Исбахани* (336—430 гг. х.). «Ахбар Исбахан».
65. *Ибн Бушран* (339—430 гг. х.). «аль-Амали», большая часть этого труда в рукописной форме (Библиотека «аз-Захирийя», Дамаск, Сирия).
66. *Аль-Байхаки* (384—458 гг. х.). «Ас-Сунан аль-Кубра».
67. *Аль-Байхаки* (384—458 гг. х.). «Дала‘иль ан-Нубувва», рукопись (Библиотека «Ахмадийя», Халеб, Сирия).
68. *Ибн ‘Абд аль-Барр* (368—463 гг. х.). «Джами‘ Байан аль-‘Ильм ва Фадлих».

69. *Ибн Мандах, Абуль-Касым* (381-470 гг. х.). «Ар-Радд ‘аля ман Йунфи аль-Харф мин аль-Кур’ан», рукопись (Библиотека «аз-Захирийя», Дамаск, Сирия).
70. *Аль-Баджи* (403—477 гг. х.). «Шарх аль-Муватта’».
71. *‘Абд аль-Хакк аль-Ишбили* (510-581 гг. х.). «аль-Ахкам аль-кубра», рукопись.
72. *‘Абд аль-Хакк аль-Ишбили* (510-581 гг. х.). «Тахаджжуд», рукопись.
73. *Ибн аль-Джаузи* (510—597 гг. х.). «Ат-Тахкик ‘аля Маса’иль ат-Та’лик», рукопись.
74. *Абу Хафс аль-Му’адиб, ‘Амр бин Мухаммад* (516—607 гг. х.). «аль-Мунтака мин Амали Абель-Касым ас-Самарканди», рукопись.
75. *‘Абд аль-Гани бин ‘Абд аль-Вахид аль-Макдиси* (541—600 гг. х.). «Сунан», рукопись.
76. *Дийа’ аль-Макдиси* (569-643 гг. х.). «аль-Ахадис аль-Мухтара», несколько томов из этого труда в рукописной форме (Библиотека «аз-Захирийя», Дамаск, Сирия).
77. *Дийа’ аль-Макдиси* (569-643 гг. х.). «аль-Мунтака мин аль-Ахадис ас-Сихах ва-ль-Хисан», рукопись.
78. *Дийа’ аль-Макдиси* (569-643 гг. х.). «Джуз’ фи фадль аль-Хадис ва Ахлих», рукопись.
79. *Аль-Мунзири* (581—656 гг.х.). «Ат-Таргиб ва ат-Тархиб».
80. *Зайла’и* (ум. в 762 г. х.). «Насб ар-Райах».
81. *Ибн Кясир* (701-774 гг. х.). «Джами’ аль-Масанид», рукопись.
82. *Ибн аль-Муляккин, Абу Хафс ‘Амр бин Абель-Хасан* (723-804 гг. х.). «Хуласа аль-Бадр аль-Мунир», рукопись.
83. *Аль-‘Ираки* (725—806 гг. х.). «Тарх ат-Тасриб».
84. *Аль-‘Ираки* (725-806 гг. х.). «Тахридж» («Указание на источники передачи хадисов») к труду аль-Газали «Ихйа Улюм ад-Дин» («Воскрешение наук о вере»).
85. *Аль-Хайсами* (735-807 гг. х.). «Маджма‘ аз-Зава’ид».
86. *Аль-Хайсами* (735-807 гг. х.). «Маварид аз-Зам’ан фи Зава’ид Ибн Хиббан».
87. *Аль-Хайсами* (735-807 гг. х.). «Зава’ид аль-Му’джам ас-Сагир ва-ль-Аусат ли Табарани», рукопись.
88. *Ибн Хаджар аль-Аскалани* (773-852 гг. х.). «Тахридж Ахадис аль-Хидайа».
89. *Ибн Хаджар аль-Аскалани* (773-852 гг. х.). «Тальхис аль-Хабир».
90. *Ибн Хаджар аль-Аскалани* (773—852 гг. х.). «Фатх аль-Бари».
91. *Ибн Хаджар аль-Аскалани* (773—852 гг. х.). «аль-Ахадис аль-‘Алийат», рукопись.

92. *Ас-Суйути* (889-911 гг. х.). «аль-Джами' аль-Кябир», рукопись.
93. *'Али аль-Кари* (ум. в 1014 г. х.). «аль-Ахадис аль-Мавду'а».
94. *Аль-Манави* (952-1031 гг. х.). «Файд аль-Кадир Шарх аль-Джами' ас-Сагир».
95. *Аз-Зуркани* (1055-1122 гг. х.). «Шарх аль-Мавахиб аль-Ладуннийя».
96. *Аш-Шавкани* (1171-1250 гг. х.). «аль-Фава'ид аль-Маджму'а филь-Ахадис аль-Мавду'а».
97. *'Абд аль-Хайй Лукнави* (1264-1304 гг. х.). «Ат-Та'лик аль-Мумаджжид 'аля Муватта' Мухаммад».
98. *'Абд аль-Хайй Лукнави* (1264-1304 гг. х.). «аль-Асар аль-Марфу'а филь-Ахбар аль-Мавду'а».
99. *Мухаммад бин Са'ид аль-Хальби* (даты рождения и смерти неизвестны). «Мусальсалят», рукопись.
100. *Аль-Албани, Мухаммад Насируддин* (1332-1420 гг. х.). «Тахридж Сифат Саят ан-Набий», рукопись, исходный источник («аль-Асль») для данной книги.
101. *Аль-Албани, Мухаммад Насируддин* (1332-1420 гг. х.). «Ирва' аль-Галиль фи Тахридж Ахадис Манар ас-Сабиль» в 8 томах.
102. *Аль-Албани, Мухаммад Насируддин* (1332—1420 гг. х.). «Сахих Аби Дауд», неполный.
103. *Аль-Албани, Мухаммад Насируддин* (1332—1420 гг. х.). «Примечание к труду 'Абд аль-Хакка аль Ишбили «Ахкам», неполный.
104. *Аль-Албани, Мухаммад Насируддин* (1332—1420 гг. х.). «Тахридж» («Указание на источники передачи хадисов») к труду «Шарх 'Акида Тахавийя».
105. *Аль-Албани, Мухаммад Насируддин* (1332—1420 гг. х.). «Сильсият аль-Ахадис ад-Да'ифа» в 4 томах.

IV. Фикх (Исламское право)

106. *Малик бин Анас* (93—179 гг. х.). «аль-Мудаवвана» (право маликитского мазхаба).
107. *Аш-Шафи'и, Мухаммад бин Идрис* (150-204 гг. х.). «аль-Умм» (право шафиитского мазхаба).
108. *Аль-Марвази, Исхак бин Мансур* (ум. в 251 г. х.). «Маса'иль аль-Имам Ахмад ва Исхак бин Рахавайх», рукопись.
109. *Ибн Хани, Ибрахим Найса Абури* (ум. в 265 г. х.). «Маса'иль аль-Имам Ахмад», рукопись.

110. *Аль-Музани* (175-264 гг. х.). «Мухтасар Фикх аш-Шафи‘и», напечатано на полях страниц книги «аль-Умм».
111. *Абу Дауд* (202-275 гг. х.). «Маса’иль аль-имам Ахмад» (Право ханбалитского мазхаба).
112. *‘Абдуллах, сын Имама Ахмада* (203-290 гг. х.). «Маса’иль аль-имам Ахмад», рукопись.
113. *Ибн Хазм* (384-456 гг. х.). «аль-Мухалла» (Право захиритского мазхаба).
114. *Аль-‘Изз бин ‘Абд ас-Салям* (578-660 гг. х.). «аль-Фатава», рукопись.
115. *Ан-Навави* (631-686 гг. х.). «аль-Маджму‘ Шарх аль-Мухаззаб» (Право шафиитского мазхаба).
116. *Ан-Навави* (631—686 гг. х.). «Равдат ат-Талибин» (право шафиитского мазхаба).
117. *Ибн Таймиййа* (661—728 гг. х.). «аль-Фатава» (независим от какого-либо мазхаба).
118. *Ибн Таймиййа* (661-728 гг. х.). «Мин Калям ляху фи-т-Такбир фи-ль-‘Идайн ва гайрух», рукопись.
119. *Ибн аль-Каййим* (691—751 гг. х.). «И‘лям аль-Мувакки‘ин» (независим от какого-либо мазхаба).
120. *Ас-Субки* (683-756 гг. х.). «аль-Фатава» (Право шафиитского мазхаба).
121. *Ибн аль-Хумам* (790-869 гг. х.). «Фатх аль-Кадир» (Право ханафитского мазхаба).
122. *Ибн ‘Абд аль-Хади, Йусуф* (840-909 гг. х.). «Иршад ас-Салик» (Право ханбалитского мазхаба), рукопись.
123. *Ибн ‘Абд аль-Хади, Йусуф* (840-909 гг. х.). «аль-Фуру‘» (Право ханбалитского мазхаба).
124. *Ас-Суйути* (809—911 гг. х.). «аль-Хави лиль-Фатави» (Право шафиитского мазхаба).
125. *Ибн Нуджайм аль-Мысри* (ум. в 970 г. х.). «аль-Бахр ар-Ра’ик» (Право ханафитского мазхаба).
126. *Аш-Ша‘рани* (898-973 гг. х.). «аль-Мизан» (согласно праву четырёх мазхабов).
127. *Аль-Хайтами* (909-973 гг. х.). «Ад-Дарр аль-Мандуд фи-с-Салят ва-с-Салям ‘аля Сахиб аль-Макам аль-Махмуд», рукопись.
128. *Аль-Хайтами* (909—973 гг. х.). «Асма аль-Маталиб», рукопись.
129. *Валиулла Дехлави* (1110-1176 гг. х.). «Худжжат-уллах аль-Балига» (независим от какого-либо мазхаба).

130. *Ибн 'Абидин* (1151-1203 гг. х.). «Примечания к труду «Ад-Дарр аль-Мухтар» (право ханафитского мазхаба).
131. *Ибн 'Абидин* (1151-1203 гг. х.). «Примечания к труду «аль-Бахр ар-Ра'ик» (право ханафитского мазхаба).
132. *Ибн 'Абидин* (1151-1203 гг. х.). «Расм аль-Муфти» (право ханафитского мазхаба).
133. *'Абд аль-Хакк* (1264-1304 гг. х.). «Имам аль-Калям фима йата'аллак би-ль-Кира'а Хальф аль-имам» (независим от какого-либо мазхаба).
134. *'Абд аль-Хакк* (1264-1304 гг. х.). «Ан-Нафи' аль-Кябир лиман йутали' аль-Джами' ас-Сагир» (независим от какого-либо мазхаба).

V. Сира (Жизнеописание Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует))

135. *Ибн Аби Хатим, 'Абдурахман* (240—327 гг. х.). «Такаддама аль-Ма'рифат ли Китаб аль-Джарх ва-т-Та'диль».
136. *Ибн Хиббан* (ум. в 354 г. х.). «Ас-Сикат» («Достоверные передатчики хадисов»), рукопись.
137. *Ибн 'Адий* (277—365 гг. х.). «аль-Кямиль», рукопись.
138. *Абу Ну'айм* (336—430 гг. х.). «Хильят аль-Аулия'», рукопись.
139. *Хатиб Багдади* (392—463 гг. х.). «Тарих Багдад».
140. *Ибн 'Абд аль-Барр* (368—463 гг. х.). «аль-Интика' фи Фада'иль аль-Фукаха'», рукопись.
141. *Ибн 'Асакир* (499-571 гг. х.). «Тарих Димашк», рукопись.
142. *Ибн аль-Джаузи* (508—597 гг. х.). «Манакиб аль-Имам Ахмад».
143. *Ибн аль-Каййим* (691-751 гг. х.). «Заад аль-Ма'ад».
144. *'Абд аль-Кадир аль-Кураши* (696—775 гг. х.). «аль-Джавахир аль-Мадиййа».
145. *Ибн Раджаб аль-Ханбали* (736-795 гг. х.). «Зайль ат-Табакат».
146. *'Абд аль-Хайй аль-Лукнави* (1264—1304 гг. х.). «аль-Фава'id аль-Бахиййа фи Тараджум аль-Ханафиййа».

VI. Арабский язык

147. *Ибн аль-Асир* (544-606 гг. х.). «Ан-Нихайа фи Гариб аль-Хадис ва-ль-Асар».
148. *Ибн Манзур аль-Африки* (630-711 гг. х.). «Лисан аль-'Араб».
149. *Файруз Абади* (729-817 гг. х.). «аль-Камус аль-Мухит».

VII. Усул аль-фикх (Основы права)

156. *Ибн Хазм* (384-456 гг. х.). «аль-Ихкам фи Усуль аль-Ахкам».

151. *Ас-Субки* (683-756 гг. х.). «Ма'на Кауль аш-Шафи'и аль-Матляби «иза сахх аль-хадис фа-хува мазхаби» («Значение высказывания аш-Шафи'и: Если хадис достоверен, то это и есть мой мазхаб») из «Маджму' ар-Расаил'ль».

152. *Ибн аль-Каййим* (691-756 гг. х.). «Бада'и' аль-Фава'id».

153. *Валиулла Дехлави* (1110-1176 гг. х.). «'Икд аль-Джид фи Ахкам аль-Иджтихад ва-т-Таклид».

154. *Аль-Фулани* (1166-1218 гг. х.). «Иказ аль-Химам».

155. *Зурка, шейх Мустафа* (современник шейха аль-Албани). «аль-Мадхаль иля 'Ильм Усул аль-Фикх».

VIII. Азкар (Книги поминания)

156. *Исмаил аль-Кадри аль-Макдиси* (199—282 гг. х.). «Фадль ас-Салят 'аля Набий, салла-Ллаху аляйхи ва саллям» (хадисы этой книги проверены на достоверность шейхом аль-Албани).

157. *Ибн аль-Каййим* (691-751 гг. х.). «Джала' аль-Ифхам фи-с-Салят 'аля Хайр аль-Анам».

158. *Сиддик Хасан Хан* (1248-1307 гг. х.). «Нузуль аль-Абрар».

IX. Разное

159. *Ибн Батта, 'Абдуллах бин Мухаммад* (304—387 гг. х.). «аль-Ибана 'ан Шари'а аль-Фирка ан-Наджийа», рукопись.

160. *Абу 'Амр ад-Дани, 'Усман бин Са'ид* (371-444 гг. х.). «аль-Мухтафа фи Ма'рифа аль-Вакф ат-Тамм», рукопись.

161. *Хатиб Багдади* (392—463 гг. х.). «аль-Ихтиджадж би аш-Шафи'и фима аснада иляйх...», рукопись.

162. *Аль-Харави, 'Абдуллах бин Мухаммад аль-Ансари* (396—481 гг. х.). «Замм аль-Калям ва Ахлях», рукопись.

163. *Ибн аль-Каййим* (691—751 гг. х.). «Шифа' аль-'Алиль фи Маса'иль аль-Када' ва-ль-Кадр ва-т-Та'лиль».

164. *Файруз Абади* (729—817 гг. х.). «Ар-Радд 'аля аль-Му'тарид 'аля Ибн 'Араби», рукопись.

Конец книги шейха аль-Албани (да будет милостив к нему Аллах)

Глоссарий

Азан — призыв на молитву, который состоит из:

1. Четырёхкратного произнесения слов “Аллах велик / *Аллаху акбар!*”.
2. Двукратного произнесения слов “Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха / *Ашхаду алля иляха илля-Ллах!*”.
3. Двукратного произнесения слов “Свидетельствую, что Мухаммад — посланник Аллаха / *Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах!*”.
4. Двукратного произнесения слов “Спешите на молитву! / *Хаййа ‘аля-с-салят!*”
5. Двукратного произнесения слов “Спешите к спасению! / *Хаййа ‘аля-ль-фалях!*”
6. Двукратного произнесения слов “Аллах велик / *Аллаху акбар!*”.
7. Произнесения слов “Нет бога, кроме Аллаха / *ЛЯ иляха илля-Ллах!*”.

Помимо этого перед утренней молитвой после слов “Спешите к спасению!” дважды произносятся слова “Молитва лучше сна! / *Ас-саляту хайрун мин ан-наум!*”.

‘Акида (мн. ч. — ‘акаид) — вероучение; догмат веры.

Амин — это слово означает: «О Аллах, ответь на нашу мольбу!»

Ансар — (мн. ч. от «насир» — “помощник”; по-русски употребляется только в форме мн. ч. — ансары) — жители Йасриба (Медины) из племён аус и хазрадж, которые признали пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) своим вероучителем, предоставили ему и его мекканским сподвижникам убежище в своём городе и оказали им материальную помощь.

Аль-Асма’ аль-Хусна — Прекраснейшие Имена Аллаха, по которым верующим следует обращаться к Нему.

‘Аср — послеполуденные часы, когда совершается обязательная послеполуденная молитва. Отведенное для этой молитвы время начинается сразу после окончания времени полуденной молитвы, т.е. когда длина тени предмета (без учета остаточной тени) становится равна длине самого предмета, и продолжается до заката солнца, однако крайне желательно завершить эту молитву до того, как тень предмета станет в два раза больше длины самого предмета.

Ахль аль-байт — семья Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует)

Ахль аз-зимма — иудеи, христиане и сабии, живущие на мусульманской территории и находящиеся под защитой мусульман.

Ахль аль-Китаб — люди или же обладатели Писания; так именовались иудеи, христиане и сабии.

Ахль ас-сунна ва-ль-джама‘а — приверженцы Сунны и согласия; сунниты.

Ахляк — нравы; нравственные качества.

Аль-ахира - мир вечный.

Аль-ашхур аль-мухаррама — священные или же запретные месяцы. Так именуется месяцы *зу-ль-ка‘да*, *зу-ль-хиджжа*, *мухаррам* и *раджаб*, являющиеся соответственно одиннадцатым, двенадцатым, первым и седьмым месяцами лунного календаря.

Аль-Масджид аль-Харам — Заповедная Мечеть, расположенная в Мекке, в которой находится Кааба. Согласно некоторым достоверным хадисам, вознаграждение за совершенную в ней молитву равно вознаграждению за сто тысяч молитв, совершенных в других мечетях.

Аль-Масджид ан-Набави — мечеть Пророка Мухаммада в Медине, строительство которой началось сразу после его переселения из Мекки в Медину. Вознаграждение за совершенную в ней молитву равно вознаграждению за тысячу молитв, совершенных во всех других мечетях, кроме Заповедной Мечети в Мекке и мечети аль-Акса в Иерусалиме.

Аль-Масджид аль-Акса — священная мечеть, расположенная в Иерусалиме и построенная пророками Исааком (Исааком) и его сыном Йа‘кубом (Иаковом) спустя сорок лет после строительства Заповедной мечети в Мекке. Эта мечеть является третьей святыней ислама, к которой разрешается специально приезжать для совершения в ней молитв. Вознаграждение за совершенную в ней молитву равно вознаграждению за двести пятьдесят молитв(1), совершенных во всех других мечетях, кроме Заповедной мечети в Мекке и мечети Пророка Мухаммада в Медине.

Ар-Рабб - Господь и Властелин, который сотворил все сущее, всесторонне заботится о своих творениях и правит Вселенной. Это — одно из прекрасных имен Всевышнего Аллаха. В русском языке нет слова, которое бы отражало все оттенки этого эпитета, и самым близким к нему по значению является слово “Господь”.

Арш — материальная компенсация за нанесение травм или увечий другому лицу.

Ас-Сафа — один из двух холмов, расположенных в восточной части Заповедной мечети, между которыми паломники совершают ритуальный бег.

Ахкам — религиозные предписания. Шариатские предписания делятся на пять видов: а) *ваджиб* или *фард*, т.е. обязательные; б) *мустахабб*, т.е. дополнительные, желательные или необязательные; в) *мубах* или *халаль*, т.е. дозволенные и разрешенные; г) *макрух*, т.е. нежелательные; д) *харам*, т.е. запрещенные.

Аят — знамение, чудо; наименьший выделяемый отрывок текста Корана.

Баки‘ - кладбище в Медине, на котором похоронены многие сподвижники Пророка Мухаммада.

Бадр — название группы колодцев в 150 километрах к юго-западу от Медины. 15 марта 624 г. н.э. в этом месте отряд мусульман под командованием Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) одержал первую значительную победу над превосходящими силами мекканцев. Участники этого сражения пользовались особым уважением, Пророк же (да благословит его Аллах и приветствует) пообещал, что им будут прощены все грехи.

Байт аль-Макдис — священная мечеть в Иерусалиме, третья мусульманская святыня, ради совершения молитв в которой разрешается специально отправляться в путь.

Первыми двумя являются Заповедная мечеть в Мекке и мечеть Пророка Мухаммада в Медине.

Бид‘а — ересь, религиозное нововведение. Любое нововведение, касающееся религиозных предписаний, является ересью и отвергается Всевышним Аллахом. Хорошего нововведения («бид‘а хасана») не существует, потому что ниспосланный Аллахом Шариат является совершенным и не нуждается в дополнениях или изменениях.

Вали — в Коране этот термин по отношению к Аллаху означает "Покровитель", а в хадисах часто используется в значении "близкий к Аллаху" (подразумевается человек, отличающийся крайним благочестием, неуклонно выполняющий все свои религиозные обязанности и делающий много другого помимо этого). Кроме того, слово "*аулия*" (мн. ч. от *вали*) имеет и другое значение — члены одного рода, которые в случае необходимости должны обеспечивать друг другу защиту, помощь и покровительство.

Василя (тавассуль) — способ приблизиться ко Всевышнему Аллаху и снискать Его благоволение. Разрешается стремиться снискать благоволение Аллаха посредством Его Прекраснейших Имен и совершенных качеств, своих искренних благодеяний и молитв живого праведного человека. Существуют и запрещенные и еретические способы приближения к Аллаху.

Витр — добровольная ночная молитва из нечётного количества раку‘атов. Самая краткая такая молитва может состоять из одного раку‘ата, а наиболее предпочтительной является молитва из одиннадцати раку‘атов.

Вуджуб аль-Иттиба‘ — необходимость придерживаться предписаний Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует). Ни одно из благодеяний не будет принято Всевышним Аллахом до тех пор, пока мусульманин не выполняет его искренне ради Аллаха и в соответствии с предписаниями Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует).

Вуду’ — частичное омовение, которое необходимо совершать перед молитвой в случае малого осквернения; речь идёт об особом ритуале омовения определённых частей тела, которое совершается мусульманином перед молитвой или в случае малого осквернения, наступающего в результате выделения мочи или кала или же испускания ветров, а также после крепкого сна, рвоты, кровотечения, соприкосновения с чем-либо нечистым и в некоторых других случаях. Насчитывается десять необходимых условий действительности частичного омовения: исповедание ислама, наличие разума, достижение определённого возраста, наличие намерения совершить молитву, что подразумевает намерение не прерывать омовение вплоть до его завершения, устранение причины, в силу которой омовение стало обязательным, подмывание или очищение с помощью камней до совершения омовения, чистота и дозволенность воды(2), устранение препятствия, мешающего доступу воды к коже, и наступление времени обязательной молитвы для тех, кто постоянно находится в состоянии осквернения(3). Шестью обязательными элементами омовения являются: омовение лица от верхней границы лба до подбородка по длине и от уха до уха по ширине, включая полоскание рта и промывание носа; омовение рук до локтей; полное протирание влажными руками головы, включая уши; омовение ног до щиколоток; соблюдение установленного порядка и непрерывность омовения. Недействительным омовение делают восемь вещей: выделение мочи или кала, а также испускание ветров; любые нечистые выделения(4); умопомрачение; прикосновение к женщине под воздействием страсти; прикосновение рукой к половым органам или

заднему проходу; употребление в пищу верблюжатины; омование покойного и отступничество от ислама.

Гайб — всё то, что сокрыто от людей и известно одному лишь Аллаху.

Гусль - полное омовение, которое верующий должен совершать в случае большого осквернения, а также в некоторых иных случаях.

Джалсат аль-Истираха — короткая пауза, которую молящийся проводит в сидячем положении после второго земного поклона перед тем, как подняться на следующий ракат.

Джанаба — большое осквернение. Действительной молитва считается только в том случае, если она совершается в состоянии ритуальной чистоты, утрата которой в результате определённых действий именуется осквернением. Различается большое /джанаба/ и малое /хадас/ осквернение, что требует соответственно полного /гусль/ или частичного /вуду'/ омовения. Полное омовение следует совершать после полового сношения, завершения месячных и в целом ряде иных случаев, которые подробно разбираются в соответствующем разделе мусульманского права /фикх/.

Джаннат - Рай.

Джаханнам — Геенна, Ад.

Джахилийя — доисламская эпоха, период язычества.

Джинны - одна из трёх категорий разумных существ, сотворённых Аллахом из огня (две другие — люди и ангелы).

Джихад — священная война за веру. Это слово образовано от глагола "джахада" — отдавать все силы чему-либо; бороться; воевать. Во многих случаях речь может идти не только о вооружённой борьбе с врагами ислама, но и о борьбе за веру в более широком смысле слова, например о борьбе с собственными дурными наклонностями, о побуждении других к совершению всего одобряемого шариатом, о приложении всех сил ради противостояния всему порицаемому Шариатом и так далее.

Джуму'а — пятница. В этот день мусульмане собираются в соборных мечетях на обязательную пятничную молитву, перед которой хатыб (проповедник) читает пятничную проповедь.

Ду'а — обращение с мольбой к Аллаху.

Духа — период времени, начинающийся с того момента, когда солнце поднимается над горизонтом на высоту копьё, и продолжающийся почти до полудня, когда совершается необязательная утренняя молитва.

Зикр (мн. ч. *азкар*) — «поминание», слова, которые используются для поминания Аллаха и обращения к Нему с мольбами во время совершения различных установленных Сунной действий, включая молитву.

Зухр — полдень. С того момента, как солнце переходит зенит, наступает время обязательной полуденной молитвы, которое продолжается до тех пор, пока тень предмета (без учета остаточной тени) не станет равна длине самого предмета.

‘Ибада — поклонение, под которым понимаются все явные и скрытые слова и деяния, которые угодны Всевышнему Аллаху. К поклонению относятся молитва, пост, жертвоприношение, мольба, обет и т.п. В более широком смысле поклонением считается любое благодеяние, которое совершается ради Аллаха.

‘Ид аль-Адха — праздник жертвоприношения, начинающийся десятого числа месяца *зуль-хиджжа* и продолжающийся четыре дня.

‘Ид аль-Фитр — трёхдневный праздник, начинающийся в первый день *шавваля* — месяца, следующего за *рамаданом*.

Иджма‘ — единодушное решение общины или же религиозных авторитетов.

Иджтихад — деятельность авторитетного знатока религии, имеющего право самостоятельно решать такие вопросы религиозно-правового характера, на которые не имеется прямых указаний в Коране и Сунне. Заниматься иджтихадом могли только лица, в совершенстве владевшие арабским языком, наизусть знавшие Коран и его толкования, хорошо знавшие Сунну и комментарии к ней и отвечавшие целому ряду других требований.

Икама — объявление о начале молитвы. Икама читается муадзином в мечети непосредственно перед началом молитвы среди собравшихся людей. По форме икама идентична азану, но в два раза короче, так как всё то, что во время азана произносится четырежды, здесь произносится дважды, а повторяемое во время азана дважды здесь произносится один раз. Ещё одно отличие состоит в том, что после слов "Спешите к спасению!" во время икамы дважды повторяются слова "Молитва началась" /*Кад камат ас-салят*/.

Имам - а) лицо, руководящее групповой молитвой;
б) предводитель, достойный подражания;
в) крупный мусульманский богослов.

Иман — вера. Мусульманская вера зиждется на вере в Аллаха, ангелов, священные писания, пророков, Судный день и предопределение с его добром и злом. Составными частями веры являются твердая убежденность, праведные слова и праведные деяния.

Ислам — покорность воле Аллаха.

Иснад — перечисление или же цепь передатчиков хадиса.

Исти’аза — слова обращения к Аллаху за защитой от шайтана.

Истиска — групповая молитва, состоящая из двух рак‘атов, в которой молящиеся просят Аллаха ниспослать дождь в период засухи.

Истихара — молитва, состоящая из двух рак‘атов, в которой молящийся просит Всевышнего Аллаха помочь ему принять правильное решение по тому или иному вопросу.

Истихсан — вынесение религиозного постановления, опираясь на внутренний голос. Подобную практику допускали Абу Ханифа и его последователи, хотя абсолютное большинство мусульманских богословов отвергали ее.

Ифтираш — положение во время молитвы, когда молящийся садится на расprostертую по земле левую ногу, предварительно подогнув её под себя, тогда как ступня его правой ноги находится в вертикальном положении, а пальцы этой ноги направлены в сторону Киблы.

Ихрам — ритуальное состояние, в котором молящемуся и паломнику запрещается совершать некоторые поступки, дозволенные в другое время. Молящийся оказывается в таком состоянии после произнесения слов «*Аллаху акбар!*» в начале молитвы, которые называются «*Такбират аль-Ихрам*». Паломник оказывается в состоянии ихрама после надевания ритуальной одежды и произнесения вслух слов о намерении совершить паломничество, ибо эти слова намерения вслух произносил сам Пророк (да благословит его Аллах и приветствует), как о том передаётся в достоверных хадисах. Ритуальная одежда паломника состоит из двух кусков нескроенной материи: изара, которой опоясываются вокруг пояса, и риды, которую накидывают на туловище.

Ихсан — совершенное поклонение, когда правоверный поклоняется Всевышнему Аллаху так, словно видит Его, и даже если он не в состоянии представить себе подобное, он все равно знает, что всевышний Аллах видит его.

‘Иша — вечерние часы, когда совершается вечерняя молитва. Его время начинается примерно через 1 ч. 30 мин. после заката солнца и продолжается до полуночи. Для определения полуночи следует вначале вычислить продолжительность ночи, которая длится с момента заката солнца до наступления рассвета. По прошествии половины этого времени заканчивается время, отведенное для обязательной вечерней молитвы.

Ка‘ба (Кааба) — главная святыня ислама, является первым храмом, построенным на земле для поклонения Всевышнему Аллаху. Все мусульмане обращаются лицом к ней во время совершения молитвы, и ежегодно миллионы мусульман съезжаются в Мекку для совершения паломничества и обхода вокруг этой святыни.

Каффара — искупление за совершённый грех. Так, например, человек, нарушивший клятву, в качестве искупления должен накормить десять бедняков.

Кибла — направление в сторону Каабы, расположенной в Заповедной мечети в городе Мекка, куда все мусульмане обращают свои лица во время молитв и некоторых других обрядов поклонения.

Кийам — стояние во время молитвы.

Кийам ал-Лейл — необязательная ночная молитва, которая может совершаться после обязательной вечерней молитвы вплоть до наступления рассвета. При соответствующих обстоятельствах эта молитва может называться *Тахаджжуд* или *Таравих*.

Кийас — религиозное суждение, которое выносится мусульманским богословом по аналогии с похожими решениями, принятыми Пророком Мухаммадом (да благословит его Аллах и приветствует). Проводить аналогию между похожими обстоятельствами можно только в том случае, когда конкретные обстоятельства не рассмотрены в Священном Коране или Пречистой Сунне Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и

приветствует) и когда авторитетные мусульманские богословы не имеют единого мнения по рассматриваемому вопросу.

Кунут — обращения к Аллаху со словами мольбы во время молитвы, а именно во время последнего рак'ата до или после поясного поклона.

Ля иляха илля-Ллах — свидетельство единобожия, которое означает: «Нет бога, кроме Аллаха». Бог — это объект поклонения и обожествления. Мусульмане не поклоняются никому, кроме Всевышнего Аллаха, потому что только Он творит божественные деяния и обладает совершенными качествами, присущими истинному божеству. Мусульмане отвергают поклонение идолам, звездам, святым, пророкам или ангелам, потому что все они являются творениями и нуждаются в своем Создателе, который Всемогущ и ни в ком и ни в чем не нуждается.

Однако для того чтобы уверовать в это свидетельство и стать мусульманином, человек обязан выполнять восемь условий, без которых свидетельство единобожия не принесет ему пользы. Это: а) знание о смысле этого свидетельства, которое несовместимо с неосведомленностью; б) убежденность в истинности этого свидетельства, которая несовместима с сомнением; в) принятие этого свидетельства душой и устами, которое несовместимо с отказом от произнесения этих слов; г) покорность всем требованиям этого свидетельства, которая несовместима с ослушанием Аллаха и Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует); д) искренность при произнесении этого свидетельства, которая несовместима с ложью; е) любовь к этому свидетельству, которая несовместима с неприязнью и отвращением к единобожию; ж) отказ от поклонения всему, кроме Всевышнего Аллаха.

Мазхаб — «доктрина», «школа»; религиозное учение в области мусульманского права (*фикха*), основанное на всей совокупности разработок основателя какого-либо мазхаба, его учеников и учёных, придерживающихся данного мазхаба. Также: позиция, мнение учёного-богослова по какому-либо вопросу.

Макрух — нечто нежелательное, порицаемое с точки зрения религии, за совершение которого мусульманин не удостоивается наказания.

Маса'иль (в ед. ч. *мас'аля*) — «то, о чём спрашивается»; какой-либо отдельный вопрос в мусульманском праве.

Матн — информативная часть хадиса.

Муаззин (*муэдзин*) — человек, обязанностью которого является произнесение призыва к молитве, когда наступает соответствующее время.

Муджтагхид — мусульманский богослов, который имеет право выносить самостоятельные суждения и обязан опираться исключительно на коранические аяты и достоверные хадисы Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует), а не на суждения других богословов.

Мусалля — место моления.

Муфассаль — общее название всех сур Корана начиная с 50-й суры "Каф" и до конца.

Муфтий — учёный-богослов, имеющий право на вынесение фетв.

Мухаддис — знаток хадисов, занимающийся их собиранием, передачей и классификацией.

Наби — пророк.

Навафиль — общее название любых добровольных молитв, постов и прочих благочестивых дел.

Намаз (*саят*) — молитва, являющаяся одним из пяти столпов ислама. Девятью условиями действительности молитвы являются: исповедание ислама, наличие разума, достижение определённого возраста, устранение осквернения, устранение нечистого, прикрывание определённых частей тела, наступление установленного времени, обращение лицом к Кибле и наличие намерения. Насчитывается четырнадцать столпов молитвы: совершение молитвы стоя при наличии такой возможности; произнесение слов "Аллах велик" в начале молитвы; чтение «аль-Фатихи»; совершение поясного поклона; выпрямление после поясного поклона; совершение земного поклона на семи частях тела; выпрямление после земного поклона; сидение между двумя земными поклонами; сохранение спокойствия при совершении всех столпов молитвы; совершение всех столпов молитвы в определённом порядке; чтение последнего ташаххуда; сидение для чтения последнего ташаххуда; молитва за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и произнесение двух таслимов. Насчитывается восемь обязательных элементов */ваджибат/* молитвы, которыми являются каждое произнесение слов "Аллах велик! */Аллаху акбар/*", за исключением произнесения их в начале молитвы(5), произнесение слов "Слава моему великому Господу! */Субхана Рабби-ль-‘Азым*" во время поясного поклона, произнесение слов "Да услышит Аллах тех, кто воздал Ему хвалу! */Сами ‘а-Ллах ли-ман хамидаху/*" имамом и тем, кто совершает молитву в одиночестве, произнесение слов "Господь наш, хвала Тебе! */Рабба-на, ва ля-кя-ль-хамд!/*" каждым молящимся, произнесение слов "Слава моему высочайшему Господу! */Субхана Рабби-ль-А‘ля/*" во время земного поклона, произнесение слов "Господь мой, прости меня */Рабби-гфир ли!/*" между каждыми двумя земными поклонами и сидение для чтения первого ташаххуда. Если во время молитвы по невнимательности или намеренно не будет выполнен один из её столпов, это сделает молитву недействительной. Если во время молитвы намеренно не будет выполнен какой-нибудь из её обязательных элементов, это сделает молитву недействительной, если же какой-нибудь обязательный элемент не будет выполнен по невнимательности, положение можно исправить с помощью совершения земных поклонов суджус аль-сахв.

Рак‘ат — цикл молитвенных поз и движений, сопровождаемых произнесением строго определённых молитвенных формул и чтением различных аятов Корана по желанию молящегося. Исключением является 1-я сура Корана «аль-Фатиха», которая читается в обязательном порядке.

Расуль — посланник Аллаха.

Руку‘ — поясной поклон.

ас-Саб‘у-ль-масани — «семь повторяемых». Так именуются семь постоянно повторяемых аятов Корана, из которых состоит сура «аль-Фатиха».

Сахаб (мн. ч. *асхаб* или *сахб*)- человек, который встречался с Пророком (да благословит его Аллах и приветствует), являясь мусульманином, и умер в исламе.

Суджуд — земной поклон

Суджуд ас-Сахв — два земных поклона, которые молящийся совершает до или после произнесения заключительных слов приветствия для того, чтобы искупить ошибки, допущенные в молитве.

Сунна — пример; обычай. Имеется в виду пример жизни Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует) как руководство для всей мусульманской общины в целом и каждого мусульманина в отдельности. Сунну составляют хадисы.

Сура — название каждой из 114 частей, на которые делится текст Корана.

Сутра — преграда; любой предмет, который устанавливается перед человеком, совершающим молитву на открытом месте. Такой предмет, например палка, которую втыкают в землю, указывает направление Киблы и служит указанием на то, что между ней и молящимся во время молитвы никому нельзя проходить.

Таби'и (мн. *Таби'ун*) — поколение мусульман, которые были учениками и последователями сподвижников Пророка Мухаммада.

Таваррук — положение молящегося, который во время произнесения слов последнего ташаххуда в третьем или четвёртом рак'ате молитвы сидит на верхней части бедра, просунув при этом левую ногу под голень правой и подняв стопу правой ноги вертикально.

Тагут — а) любое творение, которое обожествляют и которому поклоняются наряду со Всевышним Аллахом; б) грешник, преступающий запреты Аллаха; в) сатана и дьяволы; г) колдуны и предсказатели; д) нечестивцы, которые вводят людей в заблуждение и утверждают законы, противоречащие Шариату Аллаха; е) строение, в котором находится идол.

Тайаммум — очищение чистым песком, пылью и так далее; допускается в том случае, когда у человека нет возможности совершить частичное или полное омовение водой; осуществлять такое очищение необходимо с помощью чистого песка, которым протираются кисти рук, после чего пыль с них необходимо сдуть и провести руками по лицу.

Такбир — произнесение молитвенной формулы "*Аллаху акбар* /Аллах велик/".

Такбират аль-ихрам - произнесение слов "*Аллаху акбар*" в начале молитвы молящимся, который поднимает руки до уровня плеч или кончиков ушей.

Таклид — безоговорочное руководство высказываниями и решениями одного из богословов без обращения к Корану и Сунне, которые могут подтвердить или опровергнуть справедливость его точки зрения.

Таравих — необязательная, но желательная ночная молитва, которая может совершаться в месяце *рамадан* после обязательной вечерней молитвы вплоть до наступления рассвета.

Тасбих - произнесение слов "Слава Аллаху / *Субхана-Ллах* /".

Тартиль — чтение Корана по всем правилам, подразумевающее чёткое произнесение каждой буквы.

Таслим — произнесение слов приветствия «*Ас-саляму 'алейкум ва рахматуллаахи ва баракаатух*», завершающих молитву.

Таухид — единобожие, т.е. признание того, что Аллах является единственным Господом Богом, обладающим прекрасными именами и совершенными качествами. Таким образом, единобожие имеет три составляющие:

а) *таухид ар-рубубийа*, т.е. признание того, что Аллах является единственным Господом, который сотворил все сущее, заботится о своих творениях и правит Вселенной. Однако одно только признание этого не делает человека мусульманином, потому что даже арабские язычники признавали Аллаха единственным Господом;

б) *таухид аль-улухийа*, т.е. признание того, что Аллах является единственным божеством, достойным поклонения и обожествления;

в) *таухид аль-Асма ва ас-Сыфат*, то есть признание того, что только Аллах обладает прекрасными именами и совершенными качествами. Каждый мусульманин обязан верить во все имена и качества Всевышнего Аллаха, о которых упоминается в коранических аятах и достоверных хадисах, причем эти имена и качества нельзя приписывать ни одному из творений. Кроме того, имена и качества Всевышнего Аллаха необходимо понимать так, как они описаны в священных текстах, не отказываясь от их истинного значения, не истолковывая их вопреки их истинному значению, не уподобляя их именам и качествам творений и не придавая им материальную форму.

Например, Всевышний Аллах сказал: «Милостивый вознесся на трон» (20:5). А Пророк Мухаммад поведал о том, что Аллах спускается на первое небо во время последней трети ночи, а также в день, когда паломники собираются в долине Арафат. Мусульмане обязаны верить в то, что Аллах вознесся на Трон и спускается на первое небо, и не имеют права истолковывать коранические аяты и достоверные хадисы вопреки их истинному значению, сравнивать вознесение и нисхождение Аллаха с движениями Его творений, спрашивать о том, как Аллах это делает, или представлять себе это.

Всевышний Аллах также сказал: «О Иблис! Что помешало тебе поклониться тому, кого Я сотворил своими обеими руками?» (38:75). Мусульмане обязаны верить в то, что Аллах обладает двумя руками, но не имеют права сравнивать божественные руки с руками Его творений или представлять их себе. Всевышний Аллах сказал: «Нет никого подобного Ему, Он - слышащий, видящий» (42:11).

Эти убеждения исповедовали святые пророки Нух (Ной), Ибрахим (Авраам), Муса (Моисей), 'Иса (Иисус), Мухаммад и все остальные пророки и посланники. Это — убеждения всех истинных мусульман, которые веруют в Аллаха, который вознесся на трон и находится над семью небесами, а не вокруг людей и не в человеческих сердцах, как это утверждают некоторые еретики.

Тахаджжуд — необязательная ночная молитва, которая совершается после окончания времени вечерней ('*иша*) и до наступления времени утренней молитвы (*фаджр*). Согласно многочисленным достоверным хадисам, самым предпочтительным временем для совершения добровольной ночной молитвы является последняя треть ночи.

Тахлилль — произнесение слов "Нет божества, кроме Аллаха /*Ля иляха илля-Ллах!*".

Тахмид — произнесение слов "Хвала Аллаху /*Аль-хамду ли-Ллях!*".

Ташаххуд — молитва засвидетельствования, которую молящийся читает в сидячем положении. После ташаххуда произносится молитва за Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), именуемая также «*ас-салявват аль-ибрахимийя*».

Умма — а) община, народ; б) мусульмане, последователи Пророка Мухаммада.

Умм аль-Му'минин (мн. *Уммахат аль-Му'минин*) — «матери правоверных», то есть жены Пророка Мухаммада: Хадиджа бинт Хувейлид, Сауда бинт Зам'а, 'Аиша бинт Абу Бакр, Хафса бинт 'Умар, Зейнаб бинт Хузейма, Умм Салама Хинд бинт Абу Умейя, Зейнаб бинт Джухш, Джувейрийя бинт аль-Харис, Умм Хабиба Рамля бинт Абу Суфйан, Сафийя бинт Хуейй, Меймуна бинт аль-Харис.

Фаджр — рассвет или время перед восходом солнца, когда совершается обязательная рассветная молитва. Отведенное для этой молитвы время начинается с того момента, как на небе появятся первые проблески зари, и продолжается до восхода солнца.

Факих — мусульманский богослов, разбирающийся в тонкостях фикха и имеющий право выносить решения по религиозно-правовым вопросам.

Фард (фарз) - обязательное.

Фетва — богословско-правовое заключение, сделанное авторитетным мусульманским богословом для разъяснения и практического применения какого-либо предписания Шариата.

Фидья — искупление за несовершенство или неправильное выполнение религиозного предписания. Оно может носить характер милостыни, жертвоприношения и т.п.

Фикх — исламский комплекс социальных норм; мусульманское право в широком смысле слова.

Хаджж - паломничество в Мекку, один из пяти столпов ислама. Обряды хаджжа совершаются в месяце *зуль-хиджжа*.

Хаджж аль-ифрад - совершение одного только хаджжа без совершения умры.

Хаджж аль-киран - совершение хаджжа и умры, когда паломник сначала совершает умру, а потом дожидается времени совершения хаджжа, не снимая ихрама и соблюдая соответствующие запреты, налагаемые на паломников.

Хаджж мабрур (безупречный хаджж) - хаджж, принятый Аллахом в силу того, что он был совершён не только по всем правилам, но и на деньги, приобретённые дозволенным образом.

Хаджж ат-таматту' — совершение и малого (*умра*), и большого (*хаджж*) паломничества, когда паломник, прибывающий в Мекку, сначала совершает умру, а потом выходит из состояния ихрама, снова входя в него в восьмой день месяца зуль-хиджжа для совершения обрядов хаджжа. Если паломник пригоняет жертвенный скот с собой, совершение "*хаджж ат-таматту'*" не допускается.

Хадис — сообщение о любом слове или деле Пророка (да благословит его Аллах и приветствует), невысказанном им одобрении или его качестве.

Хадис кудси - хадис, который заключает в себе слова Всемогущего и Великого Господа, передаваемые Посланником Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) и воспринимавшиеся им иногда от Джибрила, мир ему, а иногда — через откровение, внушение или сновидение с предоставлением ему права выражать их любыми словами, какие он пожелает. "Хадис кудси" отличается от обычного хадиса лишь тем, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) передаёт его со слов своего Господа. Ввиду этого в большинстве случаев он возводится к Аллаху Всевышнему, но может возводиться и к Пророку (да благословит его Аллах и приветствует), поскольку это он передаёт его от Аллаха.

Приводимое выше определение показывает, что "хадис кудси" во многом отличается от Священного Корана:

- а) В отличие от "хадиса кудси" Коран неподражаем как по форме, так и по смыслу.
- б) Молитва, во время которой читается Коран, будет действительной, а чтение "хадиса кудси" делает ее недействительной.
- в) Человек, не признающий Корана, является неверным */кафир/*, тогда как тот, кто не признаёт какого-либо из "хадисов кудси", является нечестивцем */фасик/*.
- г) Как по форме, так и по смыслу Коран исходит от Аллаха, что же касается фраз "хадиса кудси", то они являются словами Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), но смысл его есть откровение от Аллаха.
- д) В отличие от "хадиса кудси" аяты Корана передавать по смыслу нельзя.
- е) К Священному Корану могут прикасаться только люди, находящиеся в состоянии ритуальной чистоты */тахара/*, тогда как в отношении "хадиса кудси" это необходимым условием не является.
- ж) Человеку, находящемуся в состоянии ритуального осквернения, нельзя ни читать, ни носить с собой Коран, а "хадис кудси" такому человеку можно и читать, и носить.
- з) Тому, кто прочтёт хотя бы одну букву из Книги Аллаха, в качестве награды запишется совершение десяти добрых дел, что же касается "хадиса кудси", то за одно только его чтение человеку награда не полагается.
- и) В отличие от "хадиса кудси", продажа которого не запрещается и не порицается никем, Коран нельзя продавать (как считает имам Ахмад) или же продажа его является предосудительной (как считают шафииты).

Хадисов "кудси" */аль-ахадис аль-кудсийа/*, именуемых также "божественными хадисами" */аль-ахадис аль-ильхийа/*, насчитывается более ста.

Халяль — дозволенное.

Ханиф — человек, исповедующий чистое единобожие. В доисламской Аравии ханифами называли тех, кто поклонялся Единому Богу, но не относился ни к иудеям, ни к христианам. В Коране ханифом именуется отец пророков Ибрахим (мир ему).

Харам — запретное.

Харам — священная территория, на которой запрещается не только убивать всё живое, но и вырубать деревья.

Хатыб — проповедник, выступающий с проповедью (*хутба*).

Хауд — водоём Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в который впадает райская река аль-Каусар и водой из которого верующие будут утолять жажду в День Воскресения.

Хафиз — 1) учёный-мухаддис, знающий наизусть по меньшей мере 100 000 хадисов с иснадом каждого хадиса; 2) учёный, знающий наизусть весь Коран.

Хиджра — так именуется не только переселение мусульман из Мекки в Медину ради сохранения своей религии, но и вообще переселение мусульманина из любого места, где он не может свободно исповедовать свою религию, туда, где это можно будет делать свободно.

Хукм (мн. ч. «*ахкам*») — многозначный термин, который может означать "решение Аллаха", "установление, исходящее от авторитетного или облечённого властью лица", "решение по правовому вопросу, вынесенное на основании Корана и сунны", "суждение" и, наконец, "разряд" или "категория". Последнее подразумевает собой пять категорий, на которые подразделяет все действия человека мусульманское право, а именно:

а) "*ваджиб*" /обязательное/ — любое действие, которое по шариату является обязательным;

б) "*мандуб*" /рекомендуемое/ — любые похвальные, но не обязательные действия;

в) "*мубах*" или "*джа'из*" /дозволенное/ — любые разрешаемые шариатом действия, за которые не полагается награда Аллаха;

г) "*макрух*" /неодобряемое/ — нерекондуемые действия, которые не влекут за собой наказания;

д) "*харам*" или "*махзур*" /запретное/ — любые безусловно запрещаемые и наказуемые действия и вещи.

Хутба — религиозная проповедь, которую имам произносит по пятницам или во время религиозных праздников.

Хушу' - смирение и покорность перед Всевышним Аллахом. Это качество особенно необходимо при совершении молитвы.

Шайтан — сатана, дьявол.

Шам — старое название территории, занимаемой ныне Иорданией, Ливаном, Сирией и Палестиной.

Шариат (синонимы — *шар'*, *шир'а*, *таири'*) — религиозный закон исламской религии, комплекс предписаний, установлений и запретов, зафиксированных в Коране и Сунне.

Шахада - символ веры; свидетельство исповедания единобожия, выражаемое формулой "Ашхаду алля иляха илля-Ллах, ва ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах / Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и что Мухаммад — посланник Аллаха/".

Шахид — 1) мусульманский воин, погибший за веру; 2) человек, принявший мученическую смерть.

Ширк — многобожие.

(1) *Прим. перев.:* передаётся, что Абу Зарр (да будет доволен им Аллах) сказал: «В присутствии Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) мы обсуждали, какая из мечетей имеет больше достоинств: мечеть Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) (в Медине) либо «*Байт аль-Макдис*» (Мечеть аль-Акса в Иерусалиме). Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Одна молитва в моей мечети лучше, чем четыре молитвы в той (мечети), хотя она тоже является хорошим местом для моления» (Этот хадис передал аль-Хаким (4/509) и назвал его достоверным. Аз-Захаби и аль-Албани с ним согласились, как на то указано в «Сильсилят ас-Сахиха», 2902). Из другого достоверного хадиса известно, что одна молитва в Мечети Пророка («*аль-Масджид ан-Набави*» в Медине) равна тысяче молитв, совершенных где-либо ещё (кроме «*Масджид аль-Харам*» в Мекке), поэтому, как следует из приведённого хадиса, одна молитва в Мечети аль-Акса равна 250 молитвам. Что же касается широко распространённого хадиса, в котором сообщается, что одна молитва в Мечети аль-Акса равна 500 молитвам, совершенным в какой-либо другой мечети, то он является слабым (да'иф). См. «Таммам аль-Миннах» шейха аль-Албани.

(2) Вода становится недозволенной для употребления в случае попадания в неё чего-нибудь запретного.

(3) Например, в таких случаях, когда у больного не прекращается кровотечение.

(4) Например, гной или рвота.

(5) Имеется в виду «такбират аль-ихрам»
